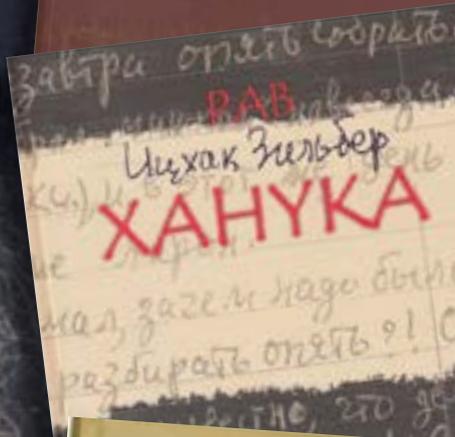
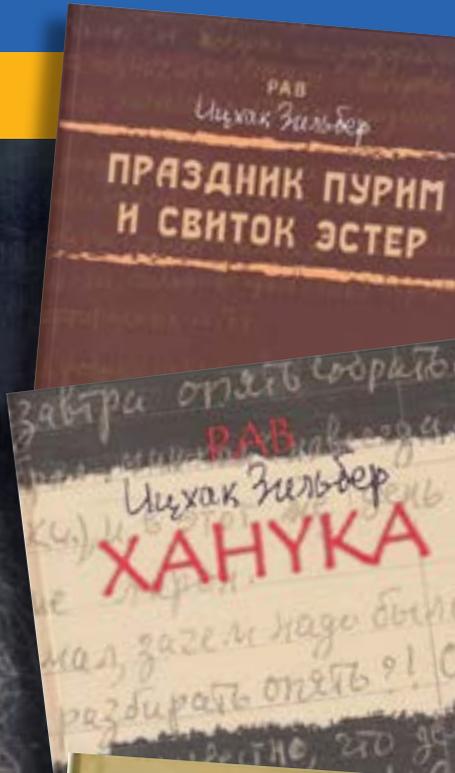


# ИУДАИЗМ И ЕВРЕИ

НЕДЕЛЬНАЯ ГЛАВА «МАТОТ - МАСЭЙ»



## В НОМЕРЕ:

НЕДЕЛЬНАЯ ГЛАВА МАТОТ – МАСЭЙ .....	3
ЕВРЕЙСКИЙ ЗАКОН .....	19
ВОПРОСЫ К РАВВИНУ .....	24
ВОСПИТАНИЕ ДЕТЕЙ .....	29
ТОРА ДЛЯ ДЕТЕЙ .....	33
ЭЗРАТ НАШИМ – В ЖЕНСКОМ ШАТРЕ .....	34
НАШИ МУДРЕЦЫ .....	35
КНИЖНАЯ ПОЛКА .....	36
ГОВОРИМ КРАСИВО .....	38
КАЛЕНДАРЬ .....	39

ПОДГОТОВЛЕНО ФОНДОМ НАСЛЕДИЯ РАВА ИЦХАКА ЗИЛЬБЕРА

в память рава Ицхака Йосефа, сына рава Бенциона, и Гиты Леи, дочери Биньямина Ицхака  
в память Шломо, сына Элазара, и Доры, дочери Шломо

На этой неделе мы читаем две последние главы книги «Бемидбар», четвертой книги Пятикнижия, «Матот» и «Масэй».

В «Матот» («И говорил Моше главам колен») речь идет о законах обетов, а также о том, как Израиль выполнил приказ Всевышнего выйти на войну с мидьянитами (о приказе сказано в предыдущей главе), и о том, что на завоеванной территории к востоку от реки Йордан колена Гада и Реувена и половине колена Менаше были выделены земли для постоянного проживания.

«Масэй» («Вот переходы сынов Израиля»), последняя глава книги «Бемидбар», как бы подводя итог странствиям евреев, перечисляет пути их следования в пустыне. Затем она определяет границы Эрец-Исраэль и говорит, что, кроме колен Гада и Реувена и половины колена Менаше, получивших надел на восточном берегу Йордана, все остальные колена (левиты – не в счет) получают наделы на западном берегу Йордана по жребию под управлением специально назначенной группы людей, состоящей из руководителей колен. Завершается глава изложением правил, позволяющих сохранить целостность наделов колен при заключении браков.

## Недельная глава Торы Матот - Масэй 21-22 Июля

	Зажигание свечей	Окончание субботы
Иерусалим	7:07	8:23
Хайфа	7:16	8:27
Москва	8:37	10:16
Ст. Петербург	9:34	11:47
Одесса	8:22	9:36
Киев	8:39	10:00
Рига	9:38	11:24
Берлин	8:56	10:23
Сидней	4:50	5:49
Нью Йорк	8:03	9:09
Атланта	8:27	9:27
Бостон	7:56	9:04
Торонто	8:33	9:43
Лондон	8:49	10:09

ТОЛДОТ ЙЕШУРУН В ХАЙФЕ ПРЕДСТАВЛЯЕТ  
ОСОБЕННЫЙ ВЕЧЕР ДЛЯ ДЕВУШЕК И ЖЕНЩИН

ВЕЧЕР ПАМЯТИ БОЛЬШОГО МУДРЕЦА,  
ОСНОВАТЕЛЯ ТОЛДОТ ЙЕШУРУН.  
РАВА ИЦХАКА ЗИЛЬБЕРА

У НАС В ГОСТЯХ  
**ХАВА КУПЕРМАН**  
(ДОЧЬ РАВА И ЗИЛЬБЕРА)

В 20:15  
**23 ИЮЛЯ**  
ВОСКРЕСЕНИЕ

**!** ОБРАТИТЕ ВНИМАНИЕ  
НА ДЕНЬ НЕДЕЛИ

В ПРОГРАММЕ:  
показ фильма о мудреце р. И. Зильбере; рассказы о жизни  
р. И. Зильбера и его семье; дата "Брцайт" (дата кончины) рава,  
и это особое время в году, о Храме внутреннем и внешнем;  
вопросы и ответы

 АДРЕС: УЛ. ТРУМПЕЛЬДОР 37, НЕВЕ ШЕАНАН, ХАЙФА  
ВХОД 10 ШЕНЕЛЕЙ

ЗАПИСЬ ОБСЛАТЕЛЬНА  
dinavichon@hotmail.com  
054-9748771 ДИНА





## НЕДЕЛЬНАЯ ГЛАВА

# МАТОТ («КОЛЕНА») – МАСЭЙ («ПЕРЕХОДЫ»)

### ИЗ КНИГИ «БЕСЕДЫ О ТОРЕ»

#### РАВ ИЦХАК ЗИЛЬБЕР

В предыдущей главе содержится приказ Творца евреям выйти на войну с мидьянтянами. О том, как Израиль выполнил приказ, рассказывается в главе «Матот» («Колена»). Глава подробно описывает, как и в каком составе евреи разгромили и уничтожили врагов и как они поступили с военной добычей. Кончается глава сообщением о том, что колена Реувена и Гада и половина колена Менаше поселились на завоеванной территории — восточном берегу Ярдена.

Начинается глава с заповеди об обетах и клятвах:

«Если человек даст обет Г-споду или поклянется положить зарок на душу свою, пусть не нарушит свое слово: все, что вышло из уст его, должен он исполнить» (30:3).

«Даст обет Г-споду или поклянется» — какая разница между этими действиями? Вроде бы это одно и то же. Но обет и клятва — понятия разные.

Нидрей-исур — обеты, о которых идет речь в этой главе, — подразумевают исключительно запреты. Человек объявляет какие-то вещи запретными для себя на определенный срок (скажем, яблоки или — еще лучше — сигареты; это значит, что он целый месяц, к примеру, не будет есть яблоки или курить). Эти вещи запрещены ему, как запрещено то, что предназначено в жертву.

Клятва же касается действий, которые человек обязуется совершить или не совершать, или каких-то утверждений, причем и обязательство, и утверждение он подкрепляет словом «клянусь», упоминанием Имени Б-га или и тем, и другим.

Как видите, обет и клятва — разные обязательства, и берет их человек на себя раз-

ными словами. Кроме того, говоря языком Талмуда, объектом обета является предмет, а клятвы — человек. Понять это непросто, но для нас важно, что ответственность при этом человек несет разную.

«Пусть не нарушит свое слово: все, что вышло из уст его, должен он исполнить». Это дело вроде бы понятное: давши слово, как известно, — держись...

Но вот в Мидраш раба (Бемидбар раба, 22) мы читаем предупреждение: «[Всевышний говорит:] “Не думайте, что вам позволено клясться Именем Моим, даже говоря истину. Только обладая следующими качествами...”» И мидраш цитирует стих из главы «Экев» книги «Дварим» (10:20): «Г-спода, Б-га твоего, бойся, Ему служи, и к Нему прилепись, и Его Именем клянись».

Мидраш понимает эти слова так: если ты боишься Б-га и служишь Ему, то есть если твое основное занятие — делать добрые дела и изучать Тору, если к Нему ты льнешь — стараешься себя и своих детей окружать верующими людьми, знающими и исполняющими заветы Торы, — только тогда ты можешь клясться, утверждая истину. Мидраш прямо говорит: «Имеют право клясться только такие люди, как праотец Авраам, Йосеф и Иов, о которых точно известно, что они Б-гобоязненны» — ибо об их духовных качествах свидетельствует Тора.

Аврааму сам Всевышний сказал на горе Мория: «... Боишься ты Б-га и не пожалел своего единственного сына ради Меня» (Брешит, 22:12).

Йосеф говорит братьям: «... Б-га я боюсь!» (Брешит, 42:18).



О Иове сказано: «Был человек в земле Уц, Иов — имя его, и был человек тот непорочен, справедлив и Б-гобоязнен и удалялся от зла» (Иов, 1:1).

Не так уж много людей могут быть приравнены к праотцу нашему Аврааму, или к праведному Йосефу, или к Иову. Значит, нам, людям обыкновенным, злоупотреблять клятвенными уверениями не следует.

При рассмотрении дела в судебном порядке случается, что суд не располагает убедительными доказательствами правоты ни истца, ни ответчика. В раввинских судах в таких ситуациях ответчику говорили: «Плати или поклянись, что ты не должен платить. Но знай, что весь мир трепетал, когда Б-г сказал с горы Синай: “Не произноси Имени Г-спода, Б-га твоего, попусту, ибо Г-сподь не освободит от наказания того, кто произнесет Имя Его попусту”» (Дварим, 5:11). Если ответчик все же заявляет, что готов поклясться, то присутствующие восклицают: «Отойдите от шатров негодяев этих...» — то есть называют негодяем и второго тяжущегося. А он чем же виноват? Всегда надо поступать так, чтобы дело в суде не дошло до клятвы. Давая займы, надо взять расписку или позаботиться о свидетелях, чтобы потом не было необходимости в клятве. А если уж нет другого выхода: доказательства отсутствуют, человек, взявший у вас деньги, вернуть их отказывается — лучше пойти на денежный ущерб, но избежать клятвы.

Во времена царя Яная, в эпоху Второго Храма, евреи населяли множество городов в районе *har ha-meleh* — Царской горы. И все эти города были разрушены за грех клятвы, данной без необходимости. Встретились, скажем, два человека, и один говорит другому: «Хорошо бы нам повидаться, провести вместе праздничный день!» А второй в ответ: «В ближайший Песах, клянусь, буду у тебя. Посидим, поговорим...» Эти люди твердо держали слово, и тем не менее были наказаны.

Как обстоит дело, если еврей поклялся нарушить закон Торы, ясно в ней высказанный? Например, Именем Всевышнего по-

клялся работать в субботу, или есть трефное, или не надевать тфилин? Это напрасная клятва. Почему?

Среди законов о клятвах и обетах есть такое положение. Если человек принес две клятвы, противоречащие одна другой, то вторая недействительна, и он не обязан ее выполнять. А ведь весь еврейский народ поклялся у горы Синай выполнить все, что велит Всевышний. Эту клятву народ повторил в степях Моава (см. гл. «Ки таво» книги «Дварим»), и в третий раз принес ее, войдя в Страну Израиля, у гор Гризим и Эйваль. Ее никто не может отменить. Клятву эту евреи дали за себя и за будущие поколения (см. Дварим, 29:9—14). Значит, клятва нарушить закон Торы напрасна, и человек будет наказан за то, что дал ее. Слова «поклянется положить зарок на душу свою» подразумевают право человека запретить себе что-либо дозволенное, но не разрешить запрещенное.

Невыполнение такого зарока ничего не добавляет к греху напрасной клятвы и не убавляет от него, потому что он ни к чему не обязывает. А вот нарушая законы Торы, волю Б-га, человек становится клятвopе-ступником. Если же он при этом дал клятву о таком нарушении, он грешит вдвойне.

Три-четыре раза в своей жизни я оказывался свидетелем немедленного наказания, последовавшего за клятвой, принесенной попусту. Не могу вспомнить об этих случаях без тяжелого чувства.

В Ташкенте было сильное землетрясение. Спустя какое-то время город отстроили и людей стали вселять в новые квартиры. Тут, конечно, не обошлось без разных житейских расчетов. И вот одна еврейская семья, чтобы получить лишнюю комнату, приняла к себе одинокого инвалида. Ухаживать за ним было нелегко, семья часто обращалась в синагогу за помощью, и молодые ребята из нашей общины ходили туда помогать в уборке. Потом знакомые инвалида выхлопотали ему место в городском доме престарелых. Меня попросили заняться оформлением документов. Я пошел в дом престарелых и по пути неожиданно



встретил женщину, у которой этот инвалид жил. Она сказала мне, что хочет оставить старика у себя. Я засомневался: «Да ведь вам трудно, вы всегда просите помощи...» Однако женщина горячо убеждала меня и вдруг выпалила: «Клянусь здоровьем сына, не передумаю!» Ошарашенный, я не стал возражать, сказал только: «Смотрите же, не передумайте теперь!»

Как оказалось, просьба женщины была вызвана надеждой получить заграничные посылки на инвалида, а потому довольно быстро его присутствие ей надоело. Она уже сама нашла для него дом престарелых, на этот раз — не в Ташкенте, и, отвозя его туда, попутно отвезла сына в санаторий.

Кончилось все это печально. Из санатория сын ее вернулся с каким-то наростом на коже, обратился к врачу, тот посоветовал ему показаться онкологу. Парень испугался: «Рак, наверно», — и твердил это так часто, что родители усомнились в его психическом здоровье. Его поместили в больницу для душевнобольных, и там он покончил с собой. Примерно в эти же дни умер и старик.

Отсюда можно сделать вывод о том, как страшна ложная клятва.

Ни за один грех не взыскивает Б-г так сурово, как за ложную клятву. За все другие грехи Он взыскивает с виновника, с неправедных членов его семьи и с грешников всего мира, а за ложную клятву — с провинившегося, с его семьи и со всего мира, в том числе и с праведников.

Чем виноваты близкие? Сказал р. Шимон: нет семьи, в которой есть нечестный сборщик налогов, чтобы остальные ее члены не уподоблялись ему. Ведь они покрывают его и защищают.

А почему наказуем весь мир? Потому что все евреи ответственны друг за друга, говорит Талмуд, — могли предотвратить преступление, но не сделали этого. А когда наказаны евреи, терпит ущерб весь мир. Мы все на одном корабле. Тот, кто сверлит его днище, подвергает опасности всех.

Почему Б-г так сурово взыскивает за клятву?

Клятва очень сильна, ведь человек в ней сравнивает правдивость своих слов с самым святым, что есть в мире, — с Всевышним. И поэтому клятва намного сильнее и строже обета.

Глава «Матот» не касается обетов ни дрей-мицва — о делах Б-гоугодных, таких, как помощь бедняку, пожертвование на синагогу, изучение Торы. О них мы скажем лишь одну, но очень важную вещь: всякое обещание сделать доброе дело автоматически превращается в обет, даже если вы и не имели это в виду.

Честный человек избегает обетов и тем более клятв. Он старается делать добро, не принимая это на себя в качестве обета (потому-то и принято добавлять к такому обещанию слова бли недер — «без обета»). А если уж вы пообещали сделать что-то хорошее — такое обещание равносильно обету, и его надо исполнить как можно скорее.

Я заметил, что стоит взять на себя обет, как возникают непредвиденные препятствия к его выполнению. В течение долгого времени я и мои друзья (мы жили тогда в Ташкенте) подавали документы на выезд и не получали разрешения. Двое из нас взяли на себя обет: если разрешение будет получено — поехать молиться к святым местам. Именно эти двое получили почти одновременно разрешение на выезд и... инфаркт. Дополнительные разъезды стали теперь опасны для их жизни. Поэтому был созван суд в составе трех человек, который снял с них обет. Сейчас оба живут в Израиле.

Выше мы приводили поговорку: давши слово — держись. Так вспомним и ее первую часть: не давши слова — крепись...

Завершается глава «Матот» сообщением, что колена Реувена и Гада и половина колена Менаше пришли к Моше с просьбой позволить им поселиться на восточном берегу Ярдена и не переходить реку вместе со всем народом. Причина: у них много скота, а места эти весьма благоприятны для скотоводства.

Земля, о которой они просили, была занята Израилем с разрешения Б-га: местные цари Сихон и Ог напали на евреев, и Все-



вышний разрешил воевать за эти места и заселить их, так что просьба могла показаться вполне правомерной.

Но Моше возмутился: «Ваши братья пойдут на войну (за Эрец-Исраэль. — И. 3.), а вы будете сидеть здесь?!» (32:6). Просители ответили, что оставят на восточном берегу Ярдена лишь свое имущество и семьи, а сами перейдут реку, чтобы воевать вместе со всеми израильскими коленами. Свое обещание они выполнили честно, всегда идя в авангарде войска, и все вернулись домой с войны невредимыми.

Тем не менее конец был неудачным. Коленам Гада и Реувена и половине колена Менаше пришлось отправиться в изгнание раньше всех остальных колен Израиля. «Наследство, поспешно [вытребованное] вначале, не благословится впоследствии», — говорит об этом книга «Мишлей» (20:21).

Потомки Гада, Реувена и Менаше были богаты, у них было много скота. Они дорожили своим имуществом и потому поселились вдали от остальных еврейских колен

— чтобы их коровам и овцам достались более обширные и тучные пастбища. Но зато им, жителям пограничных областей, чаще, чем другим коленам, приходилось отбиваться от нападений враждебных племен.

Интересно, что они сказали Моше: «Загоны овечьи построим для отар наших здесь и города для наших детей, мы же пойдём немедля перед сынами Израиля...» (32:16, 17). То есть в их сознании имущество — загоны для овец — стояло на первом месте, а дети — на втором.

Моше же ответил им: «Стройте себе города для детей ваших и загоны для ваших овец...» (32:24) — сначала думайте о детях.

Было время, когда люди в первую очередь старались привить своим детям веру, идеалы, добрые нравы, и затем уже думали о материальном достатке. Сейчас многие делают наоборот: главная их забота — обеспечить себя и детей материально, о нравах они беспокоятся меньше всего. Но жить надо, как сказал Моше: строить города для детей, а потом — загоны для скота.

## «МАСЭЙ» («ПЕРЕХОДЫ»)

Глава перечисляет все переходы евреев в пустыне, совершенные за сорок лет, — от стоянки к стоянке. Зачем?

От имени раби Моше ha-Даршана Раши отвечает на этот вопрос так: «Чтобы показать милость Б-га. Хотя Б-г наказал их: "...и водил Он их по пустыне сорок лет, пока не вымерло все поколение, сделавшее зло в глазах Г-спода" (Бемидбар, 32:13), — не думай, что они все время были в дороге».

По тексту Торы Раши делает подсчет. Всего переходов было сорок два. Четырнадцать из них приходятся на первый год, когда евреи шли в обещанную им страну с радостью и воодушевлением, а восемь — на сороковой (после смерти Аарона). Итого за два года — первый и сороковой — евреи сделали двадцать два перехода. На остальные тридцать восемь лет приходится двадцать переходов. Из этих тридцати восьми девятнадцать лет евреи пробыли в Кадеше. Значит, в оставшиеся девятнад-

цать лет они совершили девятнадцать переходов.

На другой аспект этого вопроса указывает Рамбам. В книге «Море невухим» («Наставник заблудших») он говорит, что перечисление стоянок, кажущееся на первый взгляд бесполезным, содержит в себе глубокую мысль.

Чудо убедительно для очевидца, но не для слушающего рассказ о нем. Последний может и усомниться. Пройдут тысячелетия, многое забудется, и далеким потомкам, возможно, покажется, что нет ничего особенного в пребывании в пустыне, длившемся сорок лет: мало ли что, а может, места, по которым ходили евреи, были не так уж далеки от населенных пунктов, или от источников воды, или от лугов, или от пахотных земель...

Тора перечисляет стоянки в Синае, чтобы грядущие поколения могли своими глазами увидеть эти места.



Пребывание евреев в пустыне — величайшее чудо, а Б-г устраивает так, чтобы Его чудеса не забывались: «Памятными сделал Он чудеса Свои...» (Тилим, 111:4). Б-г позаботится о том, чтобы потомки не усомнились: чудо действительно было. И потому Он сохранит эти места неизменными до прихода Машиаха (когда тот придет, пустыня будет заселена).

Для нас, живущих сегодня, это, во всяком случае, очевидно — и по сей день они выглядят так же, как три тысячи триста лет назад. (Говоря о главе «Бшалах» книги «Шмот», я пытался дать читателям представление об этих местах, приводя высказывания наших современников.)

Из сорока двух мест, в которых евреи побывали за время странствий, иные забылись, но многие все-таки известны, отмечены на карте, и это еще раз подтверждает: да, все так и было, как говорит Тора. Целый народ — мужчины, женщины, старики и дети — кочевал и прожил сорок лет в невероятных, совершенно не подходящих для жизни условиях.

Рациональное объяснение этому невозможно. Без милости и заботы Всевышнего — чудес мана и колодца, питавших и поивших евреев, облака, защищавшего их от жары днем, огненного столпа, освещавшего им путь ночью, — евреи бы здесь не жили.

Чтобы мы всегда помнили об этом и верили в это, Тора и обеспечивает нас «географическими данными».

«Вот странствия сынов Израиля, которые вышли из земли египетской по ополчениям своим под руководством Моше и Ахарона. И записал Моше места их выхода в переходы их по слову Г-спода, и вот их переходы по местам выхода» (33:1, 2).

Моше записал названия всех мест, которые прошли евреи на пути от Египта к Эрец-Исраэль «по слову Г-спода» (это был путь, указанный им облачным и огненным столпами, двигавшимися впереди стана, то есть путь, совершенный по слову Всевышнего).

Обратимся к последним словам стиха — «и вот их переходы по местам выхода». Они кажутся лишними. Сказано ведь: «И записал Моше места...» Но на самом деле они несут дополнительную информацию. Понимать их можно так: возвращаясь из последнего галута, евреи пройдут по тем же местам, по каким их предки возвращались из первого — египетского — изгнания. Возможно, наше сравнительно недавнее временное пребывание в Синае — подтверждение тому.

Глава указывает: получив свои уделы в Эрец-Исраэль, колена должны выделить в них города для левииим. Часть этих городов становятся городами-убежищами. Что это значит?

«И Г-сподь говорил Моше так: «Обратись к сынам Израиля и скажи им: “Когда перейдете через Ярден в страну Кнаан, то определите себе города, [что] городами-убежищами будут вам; и убежит туда убийца, убивший человека неумышленно. И будут вам эти города убежищем от мстителя за кровь, чтобы не погиб убийца прежде, чем предстанет перед общиной на суд... шесть городов для убежища будут у вас. Три города дайте по эту сторону Ярдена (на восточном берегу. — И. З.), и три города дайте в стране Кнаан...”»» (35:9—14).

«Определите себе города, [что] городами-убежищами будут вам». Евреям заповедано выделить среди городов такие, где скроется человек, нечаянно убивший человека. Укрыться в городе-убежище от мести мог всякий убийца, но только суд решал, мог ли он там оставаться. Левииим — население этих городов — оказывали ощутимую духовную помощь высланным.

«Чтобы не погиб убийца прежде, чем предстанет перед общиной на суд». На суд имеет право и тот, чье преступление требует расследования, и тот, чья вина очевидна. Даже точно зная, что человек совершил смертный грех, мы не имеем права на само-суд.

Законам о наказании убийц в главе отведено большое место. Она содержит пять заповедей из области «уголовного законо-



дательства». Две из них мы уже привели, и две — запреты на выкуп вольного и невольного убийцы — приведем ниже.

«А если железным орудием ударил кого-либо, и тот умер, то убийца он; смерти будет предан убийца. А если камнем, [зажатым] в руке, которым можно убить, ударил он его, и тот умер, то убийца он; смерти будет предан убийца. А если деревянным орудием, [зажатым] в руке, которым можно убить, ударил его, и тот умер, то убийца он; смерти будет предан убийца» (35:16—18).

Как видите, умышленное убийство (разумеется, если оно доказано судом) во всех случаях карается смертью.

«А если нечаянно, не испытывая вражды, толкнул его или бросил в него какой-то предмет без умысла... а он ему не враг и не желает ему зла, то судить будет община... и возвратит его община в город-убежище, куда он бежал, и там должен оставаться он до смерти первосвященника» (35:22—25).

Скажем, кто-то обрубал в лесу ветки с дерева, мимо шел прохожий, топор упал и убил прохожего. Дровосека ссылают в город-убежище, и это — его наказание и искупление. Убийство — тяжелейшее преступление. Поэтому даже тот, кто совершил его неумышленно, должен быть изгнан ради искупления, ибо убийство все же произошло.

А тот, кто сознательно убил человека, пусть даже он выполнял все заповеди, — если ему и удалось уйти от людского суда, не спасется от наказания свыше.

Поэтому Тора предупреждает относительно тех, чья вина доказана: «И не берите выкуп за душу убийцы, злодея, на котором вина смертная; ибо он смерти должен быть предан» (35:31).

Ни за какой выкуп нельзя сохранить жизнь убийце, заслужившему смерть по закону Торы. Пусть родные или друзья такого человека сулят за его жизнь все богатства мира, пусть о нем хлопочет даже семья убитого, нельзя убийцу оставить в живых.

«И не берите выкуп за бежавшего в город-убежище, чтобы [ему] возвратиться [и] жить на земле до смерти первосвящен-

ника» (35:32). Человек не может откупиться от наказания и в том случае, если по Торе он подлежит высылке за неумышленное убийство. Нельзя взять деньги, чтобы освободить его от ссылки. Он не может вернуться из города-убежища в родные края прежде, чем умрет помазанный в его дни первосвященник.

Если освобождать убийц за деньги или из политических соображений, мир станет хуже Сдома и Аморы, потому что тогда богатые и влиятельные останутся безнаказанными.

«И не оскверняйте землю, на которой вы находитесь, ибо кровь оскверняет землю, и земле не будет искупления за кровь, на нее пролитую, разве только кровью пролитого ее. И не оскверняй землю, на которой вы обитаете, в которой Я пребываю; ибо Я, Г-сподь, пребываю среди сынов Израиля» (35:33, 34).

Мудрецы говорят: «Кто милосерден к жестоким, тот жесток к милосердным». Тот, кто оставляет в живых сознательных убийц, готовит почву для новых убийств невинных людей. И Б-г требует от нас не делать этого.

Говорят мудрецы: «Любящий деньги не насытится деньгами...» (Коheлет, 5:9).

Кто любит мицвот, не насыщается ими.

В этой главе заповедано: «...шесть городов для убежища будут у вас. Три города... по эту сторону Ярдена, и три города... в стране Кнаан».

Как сказано в книге «Дварим», перед смертью Моше-рабейну успел выполнить половину заповеди о городах-убежищах: он выделил для этой цели три города на восточном берегу Ярдена. Остальные три он просто не мог выделить — ведь земля еще не была завоевана. Пока нет трех остальных, три первых силы убежища не имеют. И все-таки Моше поспешил это сделать.

Разве мало Б-гоугодных дел совершил Моше? Но он хотел перед смертью выполнить еще хотя бы половину мицвы!



## ВЛИЯНИЕ, КОТОРОГО МЫ НЕ ОЩУЩАЕМ

### РАВ БЕН ЦИОН ЗИЛЬБЕР

Сказано в Торе: «Из городов, которые вы отдадите (левитам), шесть городов для убежища будут у вас. Три города дайте по эту сторону Ярдена и три города дайте в земле Кнаана: городами убежища будут они. Для сынов Израиля и для пришельца, и для поселенца среди них будут эти шесть городов убежищем, чтобы убежать туда всякому, убившему человека неумышленно» (Бемидбар, 35:13—15). «По эту сторону Ярдена» подразумевает восточный берег реки, а «в земле Кнаана» — западный.

По приговору суда, пришедшего к выводу, что убийство было неумышленным, человека отправляли в город-убежище (приговор суда по умышленному убийству был гораздо более суров).

В те времена у евреев действовало право кровной мести, и родственники убитого имели право отомстить невольному убийце, если он находился за пределами города-убежища. Так что для невольно виноватого город-убежище был спасением. Это с одной стороны. С другой стороны — это было наказанием, заключением на определенной территории без возможности покинуть ее до оговоренного Торой срока, конкретно — до дня смерти первосвященника. Наказанием, потому что и невольный убийца должен искупить свою вину.

Таков был статус городов-убежищ. Количественно они были распределены так: три — на западном берегу Ярдена и три — на восточном. На восточном, как мы знаем, поселились два с половиной колена, на западном — девять с половиной. Это вызывает вопрос, который рассматривается в Талмуде. Почему города распределены поровну, если западная территория намного больше восточной? За что такое неравноправие?

Талмуд отвечает: в Гиладе (название одной из земель на восточном берегу) чаще совершаются убийства. Другими словами, на восточной территории убивают чаще.

Ответ неясен. «Частые» убийства — это, понятное дело, убийства умышленные. Разбой, может быть, или вообще жестокие нравы. А города-убежища — это тема неумышленного, «нечаянного» убийства. Как связано одно с другим?

Если помните, два года назад, беседуя о главе «Ноах» книги «Берешит», мы отмечали взаимосвязь между «испорченностью» людей и «извращенностью» земли. Глава «Ноах» описывает одно из крупнейших событий в истории человечества — потоп, который Всевышний послал на землю, чтобы уничтожить на ней все живое, кроме семейства Ноаха и опекаемых им животных. Глава говорит, что люди поступали дурно, и формулирует: «земля извратилась».

Привожу выдержку из той беседы.

РАВ ИОСЕФ-ДОВ СОЛОВЕЙЧИК из Бриска в книге «Бейт-а-леви», посвященной комментариям на Хумаш (Пятикнижие), объясняет: люди оказывают влияние на самих себя, на других людей и на окружающую среду. Не только на животный, но даже и на неживой мир. Не в том смысле, что они способны повернуть русла рек и вывести новую породу скота, а в том смысле, что всякий их поступок влияет на состояние мира. И не только поступок, совершенный у кого-то на глазах и вызвавший подражание, но и то, что мы делаем, находясь наедине с собой. Действия поколения потопа повлияли на животных так, что те, хоть и не имеют свободы выбора, изменили своей природе и стали смешивать виды — «извратились».

Бейт-а-леви (так зовут рава Соловейчика — по названию его книги) говорит о том, что поступки людей создают особую атмосферу, особое состояние мира. Это и имеет в виду Талмуд, когда ссылается на частоту убийств на восточном берегу Ярдена: в таком месте, где совершается много умышленных убийств, меняется отношение к человеческой жизни, оно становится менее

осторожным, менее бережным, а это приводит к учащению нечаянных убийств.

Развивая эту мысль, Бейт-а-леви приводит высказывание из талмудического трактата «Хагига»: имеющий заслуги праведник получает в Ган-Эдене (Будущем мире) свою долю и долю злодея, а злодей получает в Геиноме (аду) свою долю и долю праведника. Как это понимать? Бейт-а-леви объясняет: проступки, совершаемые дурным человеком, создают атмосферу, в которой и праведнику случается оступиться, и трудно сказать, какова в прегрешении праведника доля его собственной вины, а какова — доля злодея. То же происходит со злодеем. И ему случается сделать доброе дело в атмосфере, созданной делами праведника. Вот каждый из них и получает в мире ином награду и наказание соответственно и за себя, и за другого.

Бей-а-леви добавляет: представая перед Высшим судом, человек должен дать отчет в своих поступках, совершенных в течение жизни. Называется этот отчет «дин ве-хешбон». «Дин» на иврите — «суд», а «хешбон» — «расчет». «Суд» подразумевает ответственность за собственные поступки человека, а «хешбон» — ответственность, рассчитанную от «процента» влияния.

Итак, наши действия влияют на мир не только прямо, но и косвенно. Мы этого косвенного влияния не видим, но безусловно знаем о его существовании. Так что если мы сидим и учим Тору и соблюдаем ее заповеди даже без того, чтобы привлекать к этому окружающих, даже в этом случае мы оказываем положительное влияние на окружающий нас мир.

## СПОКОЙСТВИЕ, ТОЛЬКО СПОКОЙСТВИЕ!

### РАВ АРЬЕ КАЦИН

А что я сделал, я же только сказал? — возмутился русскоязычный подросток.

— Ты угрожал, что пошлешь своих друзей убить Алекса? — спросил полицейский.

— Но ведь я этого не сделал.

— Твои слова — это угроза насилия. Слова ведут к действиям, физическое насилие зачастую начинается с угроз.

— Но я и не имел в виду его убить.

— Когда человек угрожает убить кого-то, он чаще всего не имеет это в виду. Но потом ему не хочется выглядеть болтуном перед друзьями, и он может решиться нанести своему противнику легкий удар, силу которого не всегда считаешь. Иногда человек грозит убить себя, не помышляя о самоубийстве, а желая лишь напугать своих близких, манипулируя ими. Он может надрезать себе вены, но, не рассчитав глубины надреза, истечь кровью до того как ему окажут помощь.

— Когда я гневаюсь, то теряю над собой контроль!

— Потеряв контроль, ты можешь совершить преступление. Но будет ли гнев оправданием убийства? Почему же ты оправдываешь гневом свои угрозы?

«Некоторые люди ошибочно думают, что не могут контролировать свой гнев и свою речь из-за характера, которым наделила их природа, — пишет рав Пам. — Это неправда, они могут, но не хотят! Есть действительно предрасположенные к гневу. Однако это не оправдывает их, а лишь обязывает прилагать больше усилий для самоконтроля и преодоления этого духовного недуга».

Рабби Авраам Иелен посвятил целую книгу «Эрех Апаим» — «Терпение» теме гнева. Автор признает, что сам обладал тяжелым характером, но, осознав тот ущерб, который наносит гнев, дал слово преодолеть эту проблему. «Когда человек узнает, что тяжело болен, он стремится найти лучших врачей и лучшие лекарства. Так почему бы не попытаться предпринять все усилия,





чтобы излечиться от гнева? — спрашивал рав Иелен. — Для этого необходимо мобилизовать силу воли, научиться технике самоконтроля. Но разве это высокая цена для преодоления болезни, которая представляет собой смертельную опасность?»

Многие люди страдают из-за того, что не умеют контролировать себя. Гнев разрушает взаимоотношения между супругами, родными и близкими, друзьями и партнерами по бизнесу. Гнев ослепляет, лишает разума, приводя человека к преступлениям. Даже Моисей ошибался каждый раз, когда позволял себе гневаться, пишет рав Пам. Тора сообщает об этом не для того, чтобы критиковать Моисея, а чтобы предупредить нас об опасности гнева.

«И прогневался Моисей на военачальников...» (Бемидбар 31:14)

«Из-за того, что Моисей разгневался, он ошибся, — пишет Раши (Бемидбар 31:21). — Подобное этому находишь... когда сказано: “и разгневался он на Эльзара и Итамара” (Ваикра 10:16) — разгневался и ошибся (это касается козла — очистительной жертвы, которого Аарон отказался есть). И так же (в случае когда сказал) “слушайте, строптивные... И ударил по скале” (Бемидбар 20, 10-11), — из-за гнева он совершил ошибку (Песахим 66)».

Перечисляя места, в которых останавливался еврейский народ во время странствий по Синайской пустыне, Тора упоминает, что евреи «расположились в Ритма» (Бемидбар 33:18). Ритма — это дрековое дерево, угли которого дают очень сильный жар, долго тлея под пеплом. Раши объясняет, что это место названо Ритма из-за зловония разведчиков, которые были посланы отсюда и возвратились сюда же. Царь Давид сравнивал злой язык с углями дрекового дерева: «Что даст тебе и что прибавит язык лжи? Остры стрелы богатыря с углями дрековыми» (Псалмы 120:3).

«Я только сказал, но ничего не сделал плохого», — оправдывается человек. Действительно, на первый взгляд, слова не кажутся обидными, так же, как и угли дрекового дерева, которые незаметно тлеют под

пеплом. Однако тот, кто дотронется до них, ощутит их испепеляющий жар. Так же и слова могут сжечь и разрушить. Не случайно мудрецы увидели в злословии, «дурном языке» причину разрушения Второго Иерусалимского храма.

Всевышний сотворил мир словом и по образу и подобию Своему сотворил человека. Потому и человек, подобно Творцу, наделен огромной силой слова, способной творить и разрушать, давать и отнимать жизнь.

Поэтому даже справедливый гнев всегда неоправдан! Слово, исходящее из сердца, переполненного гневом и ненавистью, всегда несет в себе разрушение. Иногда люди оправдывают вспышки гнева тем, что именно в «этой ситуации» нужно было прогневаться.

Маймонид писал, что человек должен искать золотой середины во всех своих чертах характера, например, не быть слишком жадным или слишком расточительным, но, тем не менее, призывал совершенно избавляться от гнева.

Бывают же ситуации, в которых, казалось бы, нужно проявить гнев? Да, иногда можно лишь проявлять гнев, но никогда не гневаться в сердце!

Рабби Хаим Виталь писал, что его великий учитель Аризаль наставлял его никогда не гневаться, даже во имя возвышенных духовных целей, ибо «гнев всегда разрушает!» Аризаль призывал учителей не гневаться на своих учеников. Даже тогда, когда учитель гневается «во имя Небес», чтобы предостеречь ученика от греха, он все равно может нанести ему огромный ущерб. В этих ситуациях можно лишь внешне проявить гнев, сохраняя при этом спокойствие в своем сердце. Если же учитель взрывается от гнева, он теряет уважение своих учеников, говорил Аризаль.

Что же делать человеку, который чувствует, что может вот-вот разгневаться? Среди многочисленных советов отметим лишь следующие: можно глубоко вздохнуть, пойти погулять или прикусить язык!

## ВРАТА ВОСТОКА

ИСРАЭЛЬ СПЕКТОР

### **«Рабы твои сосчитали поголовно воинов, которые поручены нам, и не ubyло ни одного из них» (31:49)**

Во время своих многочисленных поездок во имя народа Израиля прибыл раби Йосеф Хаим Давид Азулай (Хида) в Ливорно на корабле в шабат. Чего только не предпринимал раби, чтобы не сходить с корабля до исхода шабата. Капитан заставил рава всё же сойти на берег, но все вещи и деньги, собранные для народа Израиля, раби оставил на корабле. Но то, что раби не нарушил шабат, помогло ему, и когда он вернулся в воскресенье на судно, то нашёл всё в целости — не исчезло ни одной вещи.

### **«Загоны для овец построим мы для скота нашего здесь и города для малых детей наших» (32:16)**

Имущество свое они жалели больше, чем собственных детей, поэтому они сначала говорят о своих овцах, а лишь потом о детях. На это Моше ответил им: «Неверно вы поступаете! Сначала делайте главное, а потом — второстепенное. Сначала стройте себе города для детей ваших и лишь потом загоны для скота» (Раши).

В первые годы после создания государства Израиль, когда экономическое положение было очень тяжелым, определенные круги пытались убедить население страны и, в частности, новых репатриантов, в необходимости «планирования семьи». Но по еврейскому закону воздержание от деторождения по экономическим соображениям является тяжелым прегрешением. Раввины при любой возможности убеждали репатриантов в недопустимости «планирования семьи», объясняли, сколь велика заслуга рожать детей, ибо от этого зависит приход Машиаха. Только когда все предназначенные души спустятся в этот мир, придет Машиах. Получается, что каждый

рожденный ребенок ускоряет приход Машиаха.

У р. Ицхака Ноаха родился внук, и рав прибыл в Кирьят Шмону на его обрезание. Перед обрезанием обратился рав к присутствующим: Посмотрите-ка на этого чудесного ребенка, на его чистое лицо. Нам необходимы тысячи и десятки тысяч ему подобных, чтобы усилиться и укрепиться против наших врагов. Можем ли мы своими собственными руками предотвращать рождение наших сыновей и дочерей, которыми Б-г хочет удостоить нас? Можем ли мы по своей воле отказаться от величайшего счастья обнимать своего ребенка? Как мы можем нарушить приказ Творца: «Не для пустоты сотворил он ее (землю), Он образовал ее, чтобы населить» (Йешая 45:18).

Прочувствованные слова рава возымели свое действие, и с тех пор любые разговоры о «планировании семьи» наталкивались на непреодолимую стену.

### **«Вот странствия сынов Израиля, которые вышли из земли Египетской под ополчением своим под руководством Моше и Аарона».**

Не известно нам, почему евреи были в пустыне долгое время в одном месте, и короткое — в другом, почему останавливались именно в этих местах, а не в других. Точно так же великие праведники посещают разные места, чтобы исправить себя в этих местах. Но мы не всегда знаем, почему именно в эти места и в чём их тайна.

Пятнадцать лет тому назад сказал Баба Сали (р. Исраэль Абухацира) своему помощнику р. Элияу Альфаси: «Я обязан поехать к Стене Плача!» Баба Сали просил очень поспешить и приготовить машину для поездки, повторяя настойчиво: «Давай поедem быстрее, а то опоздаем!»

В это время в доме у рава был еврей из Иерусалима, приехавший получить благо-





словение. Услышав, что рав хочет ехать в Иерусалим, предложил гость отвезти рава к Стене Плача, но предложение не было принято.

Наконец, сел рав в машину, направлявшуюся в Иерусалим, и все равно время от времени спрашивал с нетерпением: «Приближаемся ли мы к святому городу?»

Приехали в Иерусалим к площади у Стены Плача. Сопровождающие помогли раву выйти из машины и поставили ему кресло — отдохнуть.

Рав сел в кресло, но через несколько минут поднял голову, встал и попросил: «Помогите мне сесть в машину, мы возвращаемся в Нетивот!» Сопровождающие удивились: «Ведь рабейну хотел придти к Котелю (Стене Плача) — и он рядом с нами, несколько шагов! Проехали такой длинный путь, и рабейну так торопил нас, и теперь возвращаться, не коснувшись Котеля!?»

Но рав натаивал на своём решении: «Вы сделали то, что я просил, а теперь необходимо вернуться».

Всю дорогу назад рав был в радостном настроении, а когда вернулся домой, сказал: «Слава Б-гу, теперь всё будет хорошо!»

И, как было сказано, — кто поймёт тайну праведников!

### **«... ибо вам даю Я землю эту, чтобы владеть ею» (33:53)**

«Каждый, живущий в Эрец Исраэль, должен бояться Б-га во много раз больше, чем за ее пределами, ибо должен знать, что во дворце Царя живёт» (Эвед амелех).

Однажды раби Авраам Энтеби поехал в Цфат с единственной целью: встретиться с р. Альфандари (Саба Кадиша). Но каково же было разочарование р. Авраама, когда все стали смеяться над ним: «Дверь Сабы Кадиши закрыта перед посетителями уже две недели!» Р. Авраам решил все же не обращать внимания на эти слова. Он подошёл к дому рава и постучал. «Кто там?», — спросил голос изнутри. «Иерусалим», — был ответ. Дверь открылась. Р. Авраам зашёл в дом и несколько часов беседовал с р. Альфандари по вопросам Торы. Рав Авраам,

удостоившийся беседы, которой не удоставались многие, всегда помнил о визите к р. Альфандари и часто вспоминал о нём. Ответ р. Авраама напомнил Сабе Кадише имя Иерусалима. Этого оказалось достаточно, чтобы дверь распахнулась. Ибо таков был Иерусалим, люди которого, полные святости и скромности, славились своей Торой и молитвой. Это был небесный Иерусалим, город, верный Творцу!

### **«... то вот, земля, которая выйдет вам в надел, земля Канаанская в её границах» (34:2)**

Когда р. Яков Хаим Софер (5630/1870 — 5699/1939) написал первую часть книги Кафахаим, у него не было денег, чтобы напечатать ее. Поэтому он вынужден был поехать в Египет, собрать там деньги для издания, несмотря на то, что выезжать за пределы Эрец Исраэль была для р. Якова очень тяжёло. Известно, что кабалисты составили специальную молитву, чтобы не возникало нужды выезжать из Эрец Исраэль.

Рав сел в поезд, идущий в Александрию (Египет), в надежде вскоре вернуться в Эрец Исраэль. Сойдя с поезда, он встретился с богачом Йосефом Самохой, спросившим у рава о цели его приезда. Рав объяснил, и тогда богач вынул из кармана 200 лир — сумму, необходимую для издания книги. Довольный и радостный рав Яков тут же вернулся в Эрец Исраэль, в Иерусалим. Когда он рассказывал об этом друзьям, те спросили, почему рав не остался в Египте ещё на несколько дней, чтобы собрать деньги для следующих частей книги. «Нет и нет! — ответил рав. — Я не останусь в чужой земле даже на мгновение больше того, чем это необходимо!»

# НЕ СЕРДИТЕСЬ, ДЕЛАЯ ЗАМЕЧАНИЕ ЗА ПЛОХОЕ ПОВЕДЕНИЕ

РАВ ЗЕЛИГ ПЛИСКИН

## МАТОТ

БОГ СКАЗАЛ МОШЕ: ОТОМСТИ НЕПРЕМЕННО МИДЬЯНИТЯНАМ ЗА СЫНОВЕЙ ИЗРАИЛЯ (Бемидбар, 31:1,2)

Бог сказал, чтобы Моше отомстил за гибель 24 000 Сынов Израиля, пораженных мором за грех с мидьянитянками. Отсюда вывод: кто толкнул другого человека на грех, понесет ответственность за его наказание (Ор Йохэйл).

МОШЕ ПОСЛАЛ В ВОЙСКО ПО ТЫСЯЧЕ ОТ КАЖДОГО КОЛЕНА И ПИНХАСА, СЫНА ЭЛЬАЗАРАСВЯЩЕННИКА, И ДАЛ ЕМУ В РУКУ СВЯЩЕННЫЕ ПРЕДМЕТЫ И ПРИЗЫВНЫЕ ТРУБЫ (Бемидбар, 31:6)

Но в сражении с мидьянитянами Моше не участвовал. В стихе первом и втором мы читали, что Всевышний повелел ему отомстить им, почему же он не вышел, чтобы с ними сразиться? Мидраш объясняет, что после бегства из Египта он жил среди этого народа у своего тестя Итро, пока не явился ему Бог в горящем кусте и не повелел снова вернуться в Египет. Поэтому он был обязан испытывать к ним благодарность (Даат зкеним).

Пока Моше жил среди них, жители Мидии ничего не делали, чтобы ему помочь, и теперь Творец решил их наказать. Тем не менее, он из благодарности не присоединился к сражению против них.

Не сердитесь, делая замечание за плохое поведение

СЫНЫ ГАДА И РЕУВЕНА ПРИШЛИ И ГОВОРИЛИ МОШЕ, ЭЛЬАЗАРУ-СВЯЩЕННИКУ И КНЯЗЬЯМ ОБЩИНЫ И СКАЗАЛИ... (Бемидбар, 32:2)

Колена Реувена и Гада просили у Моше разрешения поселиться на восточном берегу Иордана. Он долго возражал, считая их просьбу проявлением бунта (там, 6—15). Говорил, что Бог повелел сынам Израиля войти в Эрец Исраэль, и когда остальные увидят, что эти колена туда не идут, то и они не захотят идти ради обретения

там своего наследия. Терпеливо выслушав порицание Моше, люди колена Реувена и Гада сказали (там, 16—19), что не собираются отказываться от обязанности завоевывать Землю Израиля, пойдут во главе народа и не вернуться в Заиорданье, пока не завоюют землю для всего народа. Хотя их намерения были достойны уважения, пока их ругал Моше, они не отвечали. Человек должен ценить возможность выслушать порицание.

## МАСЭЙ

НАЗНАЧЬТЕ ДЛЯ СЕБЯ ГОРОДА, ГОРОДАМИ УБЕЖИЩА ОНИ БУДУТ ДЛЯ ВАС; И УБЕЖИТ ТУДА УБИЙЦА, КОТОРЫЙ СЛУЧАЙНО УБИЛ ЧЕЛОВЕКА (Бемидбар, 35:11)

Тора говорит, что тот, кто убил неумышленно, должен скрыться от кровной мести в одном из шести городов-убежищ в Эрец Исраэль, выделенных для этой цели. Книга Хинух объясняет, что это наказание — поскольку жизнь в изгнании подобна смерти. Хотя он совершил убийство случайно, он должен расплатиться за небрежность, которая стоила человеку жизни. Надо быть очень осторожными, чтобы не вызвать чьей-либо смерти. Сегодня, например, это касается каждого, кто ведет машину. Нужно полностью сосредоточиться — малейшая ошибка может привести к гибели людей. Если вы расстроены или устали, лучше не садитесь за руль.

НЕ ОСКВЕРНЯЙТЕ ЗЕМЛЮ, В КОТОРУЮ ВХОДИТЕ (Бемидбар, 35:33)

Согласно Сифре, этот стих запрещает льстить негодьям — ханифут. Такая лесть — серьезное преступление. Рабейну Йона подробно рассматривает это в книге Шаарей тшува. Вот некоторые важные моменты из его сочинения:

1. Самая плохая форма лести, когда человек видит, как другой делает преступление, и говорит: «Ты не сделал ничего плохого».





Это поощряет нарушителя повторять злодеяния.

2. Говорить, что тот, кто плохо поступает — хороший человек, считается лестью. Хотя вы не называете плохие поступки хорошими, прославлять негодяев запрещено. Праведный человек презирает грешника, как написано: «Неправедный ненавистен праведному» (Мишлей).

3. Если его положение обязывает указывать людям, что они неправильно поступают, а он это не делает — это ханифут. Наши мудрецы учат: «Кто может протестовать против плохого поведения в доме и отказывается это делать, считается ответственным за него. И кто не протестует против плохого поведения жителей своего города, тоже отвечает за это. Если человек может

протестовать против плохого поведения во всем мире и не делает этого, он несет ответственность за преступления всего мира» (Шабат).

Запрещено льстить, чтобы извлечь из этого пользу (Орхот цадиким). Плохо неискренне льстить, но необходимо хвалить людей ради их блага. Последний рош ешива «Тельшяй», раби Хаим Мордехай Кац, говорил, что похвала дает возможность ощутить человеку его скрытые достоинства и помогает реализовать лучшие качества. В Талмуде (Эрувин) сказано, что в присутствии человека следует говорить только часть похвалы. Излишняя похвала создает впечатление неискренней лести (Раши), а искренний комплимент — большой хесед.

## СЛОВО – НЕ ВОРОБЕЙ...

### РАВ РЕУВЕН ПЯТИГОРСКИЙ

Сегодня у нас война. Война с Мидьяном. Но прежде чем обратиться к недельному разделу с его военной темой, напомним общее содержание.

1) Клятвы, обеты, обещания, а также освобождения от них (Бемидбар 30:2—17). 2) Рассказ о войне евреев против страны Мидьян (вся 31 глава). Рассказ состоит из четырех «подглавок»: Пинхас, сын Элазара, во главе ополчения в 12 тысяч воинов — по тысяче от каждого колена разбивает мидьянскую армию и берет большие трофеи (31:1—20); указание «откашеровать» трофейные сосуды (31:21—24); судьба пленных (31:25—47); воинские пожертвования Храму (31:28—51). 3) Колена Реувена и Гада просят Моше разрешить им поселиться к востоку от Иордана (32:1—14); 4) Моше удовлетворяет их просьбу после того, как они соглашаются участвовать в общей войне по завоеванию Эрец Кенаан (32:15—32).

Первый стих главы: «И обратился Моше к руководителям колен сыновей Израиля, сказав: Вот что повелел Всевышний: человек, давший обет...» и дальше по тексту.

Обратите внимание — «обратился к главам колен». Почему к главам? Разве заповедь исполнять все, что обещано, все, что вышло из уст, касается только руководителей?

За ответом обратимся к знаменитому раби Моше Соферу (1769—1839), автору сборника «Хатам-Софер», известнейшему талмудисту, главному раввину Пресбурга, в те времена венгерского города с немецко-еврейским населением (ныне Братислава, столица Словакии). Рав пишет: «Так заведено в мире: руководители, призванные быть примером для подданных, не скупятся на обещания народу, но не всегда их выполняют, а подчас вершат дела, прямо противоположные тому, в чем недавно клялись. Поэтому Тора особым образом обращается к ним, чтобы “не нарушали своих слов и выполняли все, что вышло из их уст”. Как видим, природа власти не изменилась со времен дарования нашему народу Торы. Вернее, не изменилась природа человека. (Но с момента дарования Торы изменился подход к природе человека: знайте, что вам свойственно не во всем держать свое

## «Наш народ не любит воевать. Нам во всех случаях дорога заповедь «не убивай» — даже когда мы вынуждены брать в руки оружие. Но и в этих случаях мы стараемся избежать лишних жертв. Так велит нам Тора...»

слово, особенно это касается руководителей. Но теперь крепитесь — не изменяйте своим обещаниям и посулам!»

Теперь несколько слов о войне с Мидьяном. «И ударили войском по Мидьяну, как было заповедано». В оригинале употреблен глагол, который можно перевести по-разному: пошли войной, начали воевать, осадили. Мидраш сообщает: «Разделились мнения толкователей. Мудрецы сказали, что осадили каждый город в стране Мидьян с четырех сторон, чтобы не убежали. По мнению раби Натана, осадили только с трех сторон — чтобы убежали и не было лишнего кровопролития». Добавим, еврейский закон согласился с раби Натаном. У Рамбама находим (в Законах о царях, 6:7): «При осаде города надо оставить одну сторону для выхода защитникам — чтобы спаслись те, кто хотят спастись. Это мы учим из Устной Торы».

Итак, если ты вынужден воевать, то и на войне не будь излишне

жестоким. Но где в Устной Торе мы встречаем это правило?

Рав Барух Эпштейн из Пинска (автор замечательного комментария под названием «Тора Тмима»; убит немцами в 1942 году) пишет: известно из Иерусалимского Талмуда, что перед завоеванием Страны Кенаан, послал Йеошуа бин Нун такой ультиматум народам той страны: «Кто хочет уйти уйдите; кто хочет жить с нами мирно — живи-

те (отказавшись от идолопоклонства); кто хочет воевать — воюйте». Племя Гиргаш ушло на юг, Гивьон поспешил заключить с евреями мир, остальные (31 племя) вышли на войну и были разбиты.

Но откуда Йеошуа бин Нун знал, что надо дать шанс желающим спастись? Из Торы, которая пишет: «И ударили войском по Мидьяну, как было заповедано». Разговор идет не о заповеди ударить по Мидьяну, а о том, КАК ударить по Мидьяну, какую использовать тактику. Письменная

Тора намекает, что есть специальные правила ведения войны. Устная Тора конкретно нас с ними знакомит.

И еще добавляет рав Эпштейн: мнение раби Натана, что при осаде надо оставлять «форточку», основывается на здравом смысле, согласно которому не следовало осложнять евреям завоевание Кенаана. Запертый в тесной осаде противник всегда сражается с особым отчаянием. Никто не отдает свою жизнь без боя.

Наш народ не любит воевать. Нам во всех случаях дорога заповедь «не убивай» — даже когда мы вынуждены брать в руки оружие. Но и в этих случаях мы стараемся избежать лишних жертв. Так велит нам Тора...

И еще несколько слов на военную тему. Написано (31:8): «Билама, сына Беора, убили мечом». Воюя с мидьянскими царями, евреи лишили жизни попавшего в эпицентр





битвы Билама, того самого, что в свое время пытался их проклясть, но против воли благословил. Раши дает интересное толкование: «Выступил против евреев и применил их оружие. Поскольку они побеждают словом — т.е. молитвой и просьбой, — пришел он и захотел проклясть их словом. Тогда и они поднялись против него, применив оружие, принятое у других народов, — т.е. убили его мечом. Ведь сказано про Эсава (про другие народы мира): “Своим мечом будешь жить”».

На это заметил наш учитель Хафец-Хайм: из слов Раши учим, что наше оружие — речь, ею мы воздействуем на материальный мир и достигаем глубин мира духовного. Поэтому каждый из евреев должен быть осторожен в обращении со своим грозным оружием — с речью и словами, — чтобы не нарушить запрещенное, разнося хулу, злословие, сплетни или разбрасываясь невыполнимыми обещаниями. Кстати, именно темой освобождения от невыполнимых обещаний начинается наша глава.

## Переходы

Все ли знают, что евреи — оседлый народ? Сейчас оседлый, ответят нам, а раньше был кочевой. Взять хотя бы главу Масей: начинается она перечислением еврейских стоянок и кочевий по пустыне. Нет, возразим мы, как раз наоборот, именно из этой главы видно, что народ наш привык жить оседло и если кочует, то — вопреки своей воле. Действительно, глава начинается словами: «Вот переходы сыновей Израиля, которые вышли из страны Египта». Наши мудрецы спрашивают: с какой целью Тора подробно перечисляет все 42 останки, сделанные евреями за годы их блуждания по пустыне? Раши приводит такой ответ: чтобы показать милосердие Творца по отношению к евреям. Ведь наказав их сорокалетним пребыванием в пустыне (за грех разведчиков, посланных в Кенаан; см. главу Шлах), Он тем не менее НЕ присудил их к непрерывному блужданию (подобно Вечному Жиду из средневековых легенд), а дал возможность подолгу жить на одном

месте. Считаем: из 42 переходов надо вычесть 14, совершенных в первый год (до приговора к сорока годам скитаний), и еще 8, совершенных после смерти Аарона — в последний, сороковой год. Получается, что евреи за 38 лет двадцать раз разбивали лагерь, меняя его в среднем один раз в два года. Совсем немного! Как видим, даже в самый неустроенный период нашей истории мы были скорее оседлым народом, нежели кочевниками.

И еще одно краткое замечание, прежде чем перейти к списку тем, изложенных в главе. Первые четыре слова, которыми она начинается: «Вот переходы сыновей Израиля». Первые буквы этих слов — алеф, мем, бет, юд. Мудрецы усматривают здесь намек Торы на четыре больших «перехода», которые совершил еврейский народ за долгие века своей истории, — четыре этапа рассеяния среди других народов: Эдом (он же Рим; начинается на алеф), Мадай (Персия; мем), Бавель (Вавилония, бет), Яван (Греция, юд). До возвращения в Святую землю мы идем «переходами», живем в изгнании. Изгнание — самое страшное наказание для нашего оседлого народа.

Самая большая награда возвращение в Эрец Исраэль.

Теперь краткое содержание недельного раздела Масей. 1) Перечень стоянок, устроенных при блуждании по пустыне (Бемидбар 33:1—49). 2) Добавочное предупреждение о необходимости при вступлении в Кенаан уничтожить всех туземных идолов (50:56). 3) Указание о будущем разделе Страны (34:1—15). 4) Лидеры колен, которые будут участвовать при разделе (34:16—29). 5) Приказ о выделении 48 городов для расселения в них евреев из колена Леви (35:1—8). 6) Указание о шести городах-укрытиях и об их назначении (35:9—34). 7) Просьба колена Менаше рассудить требование дочерей Цлафхада, которые остались без земли после смерти отца (36:1—13).

Этой недельной главой заканчивается четвертая книга Торы. Кстати, именно на этой неделе нас, евреев Эрец Исраэль, «догоняют» наши братья, живущие за грани-

цей. До сих пор они «опаздывали» ровно на одну главу. Опоздание началось с главы Ахарей, которая читалась сразу после окончания пасхальной недели. Дело в том, что за пределами Святой земли каждый праздник, указанный в Торе, длится ровно два дня (в то время как в Стране Израиля — один; кроме Рош-Ашана, Нового года, он везде — двухдневный). В этом году второй день заключительного праздника пасхальной недели пришелся на субботу. Тогда и произошло расхождение: израильтяне праздновали субботу, а не-израильтяне — праздник. Теперь опоздание устранено: заграничные евреи читают сегодня сразу две главы — Матот и Масей. Надеемся, у них в руках сейчас сразу два выпуска наших «Истоков» — сегодняшний и прошедший... В начале нашей статьи мы уподобили еврейскую историю, о которой пророки сказали, что она закончится приходом Машиаха, «переходом» из одного изгнания в другое. Все эпохи национальной жизни еврейского народа — не что иное, как остановки на долгом пути его возвращения в Эрец Исраэль. Мы с вами находимся все еще на подходе к Освобождению, отнюдь не достигнув конечного пункта маршрута. Но он близок. И вера в его приближение является одним из центральных положений иудаизма.

Мудрецы прошлого предупреждали о грозящих катаклизмах, связанных с «последними днями». Но ни разу ни словом не

обмолвились о сроках, когда эти «последние дни» следует ожидать. Почему? Такой вопрос задали ученики Мальбиму (раби Меиру Лейбушу), крупнейшему европейскому раввину прошлого века. В ответ Мальбим привел притчу. Один торговец поехал со своим сыном в город Лейпциг на ярмарку. Железных дорог тогда не было, дорога занимала несколько дней. Только они отъехали, как сын спросил: «Папа, нам еще далеко?» Отец улыбнулся и, обняв сына за плечи, сказал: «Ты задал детский вопрос». Но вот, через пару дней, отец вдруг обратился к кучеру: «Милейший, долго нам еще ехать?» Мальчик удивился: «Ты же сам сказал, что это детский вопрос». Тогда отец, рассмеявшись, сказал: «Нет вопросов детских и взрослых, глупых и умных. Есть вопросы, заданные не к месту или не вовремя. Если мы только что выехали, то понятно, что путь предстоит дальний. Но теперь, когда мы проехали много, тот же вопрос звучит по-другому. Ибо согласись, дорога должна когда-то закончиться».

То же самое, — заключил Мальбим, — и с днями Машиаха. В древнюю эпоху, когда мы только что отправились в изгнание, вопрос о том, когда оно закончится, был «детским». И мудрецы на него не отвечали — чтобы не расстраивать народ. Но сейчас, когда большая часть пути пройдена, тот же вопрос звучит вполне актуально...





# ЕВРЕЙСКИЙ ЗАКОН

## ТОРА И БИЗНЕС

### МОЖНО ЛИ ЗАНЯТЬ ДЕНЬГИ С ПРОЦЕНТОМ, ЧТОБЫ ОДОЛЖИТЬ ИХ ЕВРЕЮ?

РАВ ШАУЛЬ ВАГШАЛ

Еврей может выплачивать проценты заимодавцу-нееврею. Если же полученная сумма была одолжена им другому еврею, он не вправе требовать компенсации расходов по уплате процентов искомому заимодавцу.

Если заимодавцу-еврею пришлось взять процентную ссуду из нееврейского источника, чтобы одолжить деньги другому еврею, он не может потребовать от получателя, чтобы тот компенсировал ему расходы по оплате процента.

Получатель займа даже добровольно не может компенсировать заимодавцу процент, который тот вынужден был заплатить (см. ниже случай А), и что запрет процента нельзя обойти, даже если получатель захочет по собственной инициативе выплатить его непосредственно в банк, выдавший ссуду (см. ниже случай Б).

Случай А

Реувен срочно нуждается в деньгах, но не может получить кредит в своем банке. Он обратился к Шимону с просьбой взять процентный заем в банке, чтобы дать ему в долг полученную сумму, и пообещал выплатить заем вместе с процентом, который Шимон должен вернуть своему банку. Разрешена ли такая операция?

Ответ

Так действовать нельзя. Реувен должен вернуть Шимону только ту сумму, которую взял у него в долг, и ни шекем больше, с кем бы он ни расплачивался — непосредственно с Шимоном или его банком.

Причина

Заем, полученный Шимоном, выдан лично ему, а не Реувену. Если Реувен захочет компенсировать Шимону его процентный долг, он это сделает, только заплатив сверх займовой суммы, которую взял у Шимона. Но это и будет процент.

Случай Б

У Леви не хватает денег для покупки товара. Он просит Йеуду заплатить вместо него за товар чеком или кредитной карточкой, так что деньги будут сняты с банковского счета Йеуды. В будущем Леви предлагает вернуть деньги с процентом непосредственно в банк на счет Йеуды или его кредитной компании. Разрешен ли такой вариант?

Ответ

Не разрешен. Любой процент, выплаченный Леви в банк Йеуды или его кредитной компании, рассматривается как выплата процента самому Йеуде, поскольку именно Йеуда должен вернуть этот процент.

Случай В

Йосеф нуждается в крупном займе на короткий срок. Биньямин согласен предоставить ему деньги и с этой целью берет кредит в своем банке. Ввиду непредвиденной задержки Йосеф возвращает заем Биньямину только через два месяца. Тем временем банк взыскивает с Биньямина большую сумму в счет процента. Биньямин понимает, что ему нельзя требовать от Йосефа компенсацию за понесенные расходы. Может ли Йосеф по своей инициативе возместить Биньямину его процентные выплаты?

Ответ

Нет, потому что и в этом случае компенсация со стороны Йосефа будет выглядеть, как выплата процента за ссуду, полученную от Биньямина.

### **Добровольная оплата спустя некоторое время**

В главе 4 мы отмечали, что по прошествии долгого времени после возврата займа должник имеет право вручить займодавцу дорогой подарок, не связывая его,

однако, с займом. Поэтому в случае В получатель займа может выждать определенное время после выплаты долга и подарить займодавцу крупную денежную сумму, но при этом не упоминать выплаченный заем. Если получатель займа и займодавец - совершенно чужие люди или если обстоятельства таковы, что единственным объяснением такого щедрого подарка будет ранее выплаченный заем, следует обратиться с вопросом к компетентному раввину.

## **ЗАКОНЫ ДЕВЯТИ ДНЕЙ (С РОШ ХОДЕШ АВ ДО ОКОНЧАНИЯ ПОСТА)**

ИЗ КНИГИ ФОНДА НАСЛЕДИЯ РАВА ИЦХАКА ЗИЛЬБЕРА  
«МЕЖДУ ТЕСНИН»



### **С НОВОМЕСЯЧЬЯ АВ**

С наступлением месяца ав вступают в силу дополнительные законы, связанные со скорбью о разрушении Храма. Судебные тяжбы с неевреем, если это возможно, желательно перенести на время после девятого ава.

### **ВИНО И ВИНОГРАДНЫЙ СОК**

В будние дни с первого по десятое ава запрещено пить виноградный сок и вино. Данный запрет не распространяется на роженицу в течение тридцати дней после родов и на детей в возрасте до шести лет (со-

гласно некоторым мнениям — до девяти лет). Спиртные напитки, которые не называют вином, разрешены.

### **ЗАКОНЫ, ОТНОСЯЩИЕСЯ К МЯСУ И МЯСНЫМ БЛЮДАМ ВО ВРЕМЯ БУДНИЧНЫХ ТРАПЕЗ**

С первого по десятое ава запрещено употреблять в пищу мясо и мясные продукты. Соевые продукты, даже если они имеют вкус мяса и выглядят в точности, как мясные изделия, разрешены. Больному и роженице в течение тридцати дней после родов мясо не запрещено.





## РАЗРЕШЕНИЕ ЕСТЬ МЯСО И ПИТЬ ВИНО НА ТРАПЕЗАХ, КОТОРЫЕ ПОСВЯЩЕНЫ ИСПОЛНЕНИЮ ЗАПОВЕДИ

Во время трапез, которые устраивают во имя заповеди — трапез, которые устраивают в шабат, в честь обрезания или бар-мицвы, — разрешено есть мясо и пить вино. Во время трапезы, посвященной бар-мицве, мясо и вино разрешены только в том случае, если именно в этот день юноше исполняется тринадцать лет. Тем, кто обычно во время трапезы «Прощание с царицей», которую принято устраивать после завершения субботы, ест мясо и пьет вино, согласно некоторым мнениям, разрешено устроить и эту трапезу с мясом и вином. На трапезе, посвященной завершению трактата, также разрешены мясо и вино, в случае, когда завершение трактата пришлось на эти дни по стечению обстоятельств, а не было запланировано специально на эти девять дней, и только если этот человек обычно отмечает завершение трактата мясной трапезой. Трапезой «завершения трактата» считается трапеза, которую устраивают по случаю завершения одного из трактатов Талмуда, одной из четырех частей Шулхан Аруха, одного из шести разделов Мишны, какой-либо книги Танаха, изученной хотя бы с одним из комментариев, или одного из томов Зоара.

Разрешение есть мясо и пить вино на трапезах, посвященных заповедям, распространяется только на тех, кто непосредственно причастен к заповеди, в честь которой устраивается трапеза, а также на тех друзей и родственников, которые пришли бы на эту трапезу и в другое время. Если трапезу, посвященную исполнению заповеди, устраивают на неделе, на которую выпадает девятое ава, мясо и вино разрешены только тем, кто непосредственно причастен к данной заповеди, и еще десяти приглашенным. Остальные гости могут участвовать в трапезе, но не есть мясо и не пить вино.

Хотя запрет на питье вина не распространяется на случаи, когда его пьют ради

исполнения заповеди, тем не менее, ашкеназские евреи даже виноградный сок, на который произносили авдалу, дают выпить мальчику, который уже понимает смысл благословений, но еще не настолько сознателен, чтобы скорбеть о разрушении Храма. Считается, что это дети в возрасте от шести до девяти лет. Если такого мальчика нет, то сок пьет сам благословляющий.

## ПЕНИЕ ВО ВРЕМЯ ПРАЗДНИЧНЫХ ТРАПЕЗ

Во время трапез, устраиваемых в честь заповедей, таких, как обрезание, выкуп первенца или завершение трактата, поют песни, которые обычно приятно петь в таких случаях, но не более того, и, конечно, не используя музыкальные инструменты.

## ПОСАДКА ДЕРЕВЬЕВ И ЦВЕТОВ

Посадка деревьев, цветов и других растений, осуществляемая в целях эстетических наслаждений и развлечений, как например, разбитие парков, алей, травянистых площадок, запрещена. Уже существующие парки, сады и аллеи разрешено обрабатывать и орошать. Посадка растений с целью заработка разрешена.

## ПОКУПКА, СЪЕМ И РЕМОНТ ЖИЛЬЯ

В девять дней траура без особой необходимости запрещено строить, расширять комнаты, красить, белить, наклеивать обои, покупать или снимать квартиру. Когда существует вероятность подорожания или других денежных потерь, если покупку, съем или ремонт квартиры не произвести срочно, а также в случае, когда ремонт не терпит отлагательства, все вышеперечисленные действия разрешены, но желательно по каждому конкретному вопросу проконсультироваться у раввина.

## ПОКУПКИ

В эти девять дней необходимо сократить производственную деятельность, посвящая заработку лишь то время, которое необходимо для достижения прожиточного минимума. В эти дни не покупают вещи,



вызывающие особую радость, как, например, обручальные кольца, золотые или серебряные украшения, предметы роскоши. На вещи, необходимые в быту, даже если они достаточно дорогостоящие, как, например, кондиционер, автомобиль, стиральная или сушильная машина и тому подобное, данный запрет не распространяется.

В случае, когда не будет возможности достать данный предмет, если не приобрести его сейчас, или если он может вырасти в цене, разрешено его купить.

Покупать простые предметы обихода не возбраняется.

В отношении приобретения предметов, предназначенных для исполнения заповедей, как, например, тфилин, книги, талит, не было принято ограничений. Поэтому, тому, у кого нет талита с кашерными нитями цицит, разрешено купить нити цицит и повязать их на талит. Разрешено купить резиновую или матерчатую обувь для девятого ава. Разрешено покупать и дарить подарки на бар-мицву и обрезание.

## ПОКУПКА, ПОШИВ И РЕМОНТ ОДЕЖДЫ

В эти дни запрещено покупать и шить новую одежду, а также перешивать старую. Это запрещено, даже если носить эту одежду планируют только после девятого ава. Разрешено чинить одежду, которую прежде уже носили: пришить оторвавшуюся пуговицу, подшить, зашить, поставить заплатку. Разрешено приобрести отрез материала, чтобы после девятого ава пошить из него одежду.

## НОВАЯ И ПОСТИРАННАЯ ОДЕЖДА

В ашкеназских общинах с начала месяца ав, а у сефардов в ту неделю, на которую приходится девятое ава, запрещено надевать новую и свежeweыстиранную одежду. Запрещено также пользоваться новыми или свежeweыстиранными скатертями, полотенцами, постельным бельем. В субботу разрешено надевать постиранную одежду. Глажение в эти дни запрещено, даже в честь субботы. На торжества, посвящен-

ные обрезанию, бар-мицве или выкупу первенца, всем гостям, которые обычно надевают по такому случаю субботнюю одежду, разрешено надеть ее и в эти девять дней. Согласно некоторым мнениям, это разрешено только тем, кто непосредственно причастен к торжеству. В случае обрезания это родители младенца, а также сандак и моэль. В случае бар-мицвы — юноша, которому отмечают бар-мицву. В шабат-уфруф (субботу перед свадьбой) в синагоге можно разбрасывать сладости, как это обычно принято делать. Надевать в эти дни субботнюю и праздничную одежду для встреч-знакомств с целью женитьбы — шидухим — запрещено, но новую или свежeweыстиранную одежду, поскольку шидухим являются заповедью, — надевают.

Поскольку практически невозможно не менять одежду в течение целой недели, следует до наступления месяца ав подготовить несколько смен одежды, чтобы они не считались свежeweыстиранными и в тоже время были достаточно чисты. Для этого необходимо надеть одежду как минимум на полчаса. Если нет приготовленной одежды, а ношенная уже очень грязная, то разрешено надеть постиранную. Перед этим ее желательно немного запачкать (например, положить на несколько минут на пол). Нижнюю одежду и носки разрешено менять и надевать как обычно все эти дни, но было бы хорошо «подготовить» и этот вид одежды заранее.

Тем, кто ночует вне дома, например, в гостинице, не запрещено пользоваться свежeweыстиранным постельным бельем и чистыми полотенцами, но было бы правильным их немного запачкать. Следует договориться с персоналом гостиницы о том, чтобы изначально выданные постельное белье и полотенце не меняли до полудня девятого ава.

## СТИРКА И ГЛАЖЕНИЕ ОДЕЖДЫ

С новомесячья ав у ашкеназских евреев вступает в силу запрет на стирку и глажение одежды, даже если собираются ее надевать после девятого ава. Сефарды не



стирают только в ту неделю, на которую приходится девятое ава. Химчистка также запрещена. Запрещено стирать, даже без использования моющих средств. Замачивание одежды разрешено. Мытье париков также подпадает под данный запрет.

Стирка и глажение запрещены, даже если нанять для этой цели нееврея. Если не осталось чистой одежды, разрешено постирать то, что необходимо. Если вся одежда запачкалась и перед человеком стоит выбор, купить новую одежду или постирать старую, предпочтительней купить новую, но обязанности такой нет. Даже в случае, когда изначально известно, что одежды, имеющейся в наличии, не хватит на все девять дней, человек не обязан заранее запастись таким количеством одежды, чтобы ее не пришлось стирать.

Обычно детям до шести лет очень тяжело сохранить одежду чистой. Поэтому для них разрешено стирать как обычно, даже в стиральной машине. Одежду, которую не разрешено стирать, запрещено стирать «заодно» с детской. Одежду, по которой сразу видно, что она принадлежит ребенку до шести лет, разрешено развесить сушиться прилюдно. Возникшее на одежде пятно разрешено почистить или застирать, если нет другой одежды.

Желательно не запускать стиральную машину перед самым наступлением месяца ав, поскольку стирка будет происходить уже в аве. Сушить постиранную одежду разрешено, даже если уже начался месяц ав.

Разрешено чистить пиджаки и шляпы от пыли. В честь субботы разрешено почистить обувь кремом.

Многие запреты, принятые в эти дни, согласно сефардской традиции, как упоминалось выше, вступают в силу только с начала той недели, на которую выпадает девятое ава. Если девятое ава приходится на субботу и пост переносится на следующий день, то недель, на которую пришлось девятое ава, считается та неделя, которая предшествует этой субботе.

## КУПАНИЕ

Ашкеназские евреи с наступлением месяца ав (а сефарды с начала недели, на которую приходится девятое ава) не купаются. В некоторых сефардских общинах принято так же, как и у ашкеназов, не мыться с начала месяца ав.

В случае необходимости, например, в жаркие дни или если человек себя плохо чувствует без купания, разрешено мыться, но желательно в прохладной воде, без мыла и шампуня.

В честь субботы разрешено мыться горячей водой, но моют части тела по отдельности и без мыла.

Тем, кто обычно посещает микву в канун субботы, разрешено это делать и в эти дни, сократив нахождение в воде до минимума. Тому, кто постоянно посещает бассейн, и прерывание занятий плаванием может негативно отразиться на его здоровье, разрешено продолжать плавать. Если возможно найти «безводную» замену на эти дни, следует воздержаться от бассейна.

Пользование влажными салфетками в эти дни разрешено.

## СТРИЖКА НОГТЕЙ

Стрижка ногтей до той недели, на которую приходится девятое ава, разрешена. В неделю, на которую выпадает девятое ава, ногти стригут исключительно в канун субботы. Женщине, которая должна окунуться в микву, а также мозю для нужд обрезания разрешено стричь и править ногти как обычно.

# ВОПРОСЫ К РАВВИНУ

## В ЧЕМ ВСЁ-ТАКИ БЫЛА ВИНА МОШЕ, ИЗ-ЗА КОТОРОЙ ВСЕВЫШНИЙ НЕ ПОЗВОЛИЛ ЕМУ ВОЙТИ В ЗЕМЛЮ ИЗРАИЛЯ?

А чем был виноват Моше? Какая разница — сказал или ударил? В любом случае это чудо! Давид, Иерусалим

### Отвечает рав Бен Цион Зильбер

Уважаемый Давид!

Ваш вопрос очень верный. Рамбан, рассматривая комментарий Раши, так и пишет: и это чудо, и то чудо.

В чем именно состояла ошибка Моше, и была ли она вообще?

«Магид» (небесный посланник), открывавший раби Йосефу Каро сокровенные тайны Торы, передал ему: само то, что комментаторы спорили и затруднялись объяснить, в чем именно заключался грех Моше Рабейну, свидетельствует, что грех этот был очень «тонким», ускользающим от простого понимания.

Всевышний сказал Моше: «Возьми посох и созови общину, ты и Аарон, брат твой, и скажите скале перед глазами их (всего народа), чтоб дала она из себя воду: и извлечешь ты для них воду из скалы, и напоишь общину и скот их» (Бемидбар 20, 8). Моше же выполняет это приказание так: «И поднял Моше руку свою, и ударил по скале посохом своим дважды, и потекло много воды...» (там же, 11). После этого Всевышний говорит Моше и Аарону: «За то, что вы умалили веру в Меня и не явили святость Мою пред очами сынов Израиля, не введете вы общества этого в землю, которую Я дал им» (там же, 12).

В чем Моше и Аарон поступили неправильно? Раши объясняет: ошибка Моше была в том, что он ударил по скале, а не говорил с ней.

Я слышал от одного талмид-хахама интересный комментарий на эту тему и привожу его.

Задают вопрос: а чем чудо, при котором вода выходит из скалы в результате словесного обращения, больше чуда, при котором она выходит в результате удара? И то, и другое — величайшее чудо.

Кроме того, в главе Бешалах (см. выше) приказ Б-га был — именно ударить по скале. Что изменилось сейчас? Почему тогда надо было ударить, а сейчас — говорить?

Действительно, и то чудо, и это чудо. Но эти чудеса идут разными путями. При ударе по скале Б-г как бы передает Моше полномочия совершить чудо. А во втором случае, когда Моше приказано говорить со скалой, эти полномочия остаются целиком в руках Всевышнего, Моше должен только говорить. Это два различных пути. Первый путь: Б-г посылает чудеса через пророка, Он дает пророку полномочия и силу это сделать. Второй путь: пророк просит о чуде, а Б-г Сам его совершает.

При выходе евреев из Египта Б-г хотел поднять авторитет Моше, поэтому передал ему эти «ключи». Сейчас, на сороковом году странствий, желание Б-га было иное: Моше следовало только говорить со скалой, а чудо должен был свершить Сам Б-г. Почему?

Раби Меир-Симха из Двинска в своей книге «Мешех Хохма», в комментарии к главе Ваэтханан обращает наше внимание на следующее: Тора пишет об опасности идолопоклонства и сразу вслед за этим — о том, что Моше не войдет в Страну (Дварим 4, 19-21). Какое отношение имеет одно к другому?

Пока было живо поколение пустыни, которое видело великие чудеса, совершенные Всевышним, — ман, рассечение моря и т.д., не могло быть опасений, что народ обоготворит Моше, превратит его в идола. Наоборот, то поколение иногда даже кри-





тиковало Моше. Многие знали его с юных лет, и не было опасности, что его обоготворят. Но для нового поколения авторитет Моше был уже непоколебим, они видели очень много связанных с ним сверхъестественных явлений. Мудрость Б-га полагала: когда это поколение придет в Землю Израиля, есть опасность, что они обожествят Моше, потеряют настоящую веру в Б-га (21, 22).

Если бы Моше говорил со скалой, то народ понял бы, что чудо — от Самого Б-га, и опасности не было бы. А когда Моше ударил посохом, это выглядело так, как будто он сам совершает чудо. А это породило опасность. И это прекрасно объясняет, по-

чему в Торе употреблено выражение «аль ашер мэальтэм би» — «за то, что вы не привели к вере в Меня» (Дварим 32, 51) — форма этого чуда не вела к вере в Б-на в должной мере. «Мэйла» — «присвоение себе того, что принадлежит Храму». Моше и Аарон как бы «взяли себе» чудо, совершенное только Б-гом.

Придерживаясь этой комментаторской линии, можно сказать, что это было не столько наказание, сколько следствие действия Моше. Моше своей тонкой ошибкой — удар посохом вместо слов — создал ситуацию, из-за которой могла возникнуть духовная опасность. Поэтому Б-г решил, что он не должен войти в Страну.

## КОГДА НАДО НАЧИНАТЬ УЧИТЬ ДЕТЕЙ ГОВОРИТЬ БРАХОТ?

**Здравствуйте. Нашему сыну год и 9мес. Пока он говорит только несколько слов. Скажите пожалуйста, когда нужно начинать учить его молиться и произносить благословения?**

### Отвечает рав Бен Цион Зильбер

Для начала: когда Вы и жена говорите брахот, пусть сын слышит и постепенно учится этому. А, в общем, приучение детей к брахот и заповедям идёт соответственно их развитию и пониманию, тут нет чётких сроков.

Уже можно начинать: каждый раз, когда даете ему какую-нибудь еду, произносите браху медленно и нараспев, четко разделяя слоги. Делаете ему нетилат ядаим (омовение рук) — тоже вслух говорите браху и так далее. Постепенно начи-

тайте задерживать произнесение последнего слога в словах, например: «Ба...рух а...та», чтобы дать ребенку возможность повторять с вами вместе последний слог. Постепенно ребенок привыкнет к тому, что перед тем, как что-либо съесть, надо произнести эти несколько слов.

Молитва — по такому же принципу: утром омыли ручки, сели с мамой на диванчик, мама спела несколько псуким, которые должны говорить маленькие дети. Сказали «Шма», положив ладошку на глаза — и можно кушать садиться.

Главное, делать все это ласково, весело, с улыбкой, чтобы ребенку было приятно в то время, когда он «молится». Тогда у малыша в подсознании закрепится: молиться — приятно, и он полюбит это делать, что, как вы понимаете, очень важно.

## ПОЧЕМУ ЛЮДИ, КОТОРЫЕ НЕ ИМЕЮТ НИКАКОГО ОТНОШЕНИЯ К Б-ГУ, — СОСТОЯТЕЛЬНЫЕ?

У меня есть один вопрос к вам. Есть люди, которые не имеют никакого отношения к Б-гу, не молятся, не дают цдаку, не делают никакой мицвы(заповеди) — а они состоятельные. А люди, которые молятся, дают цдаку, делают мицву, — ну они бывают бедные в большом числе случаев. Поче-

му именно так, а должно быть наоборот? Спасибо за ответ. Рувен

### Отвечает рав Мендель Агранович

Уважаемый Рувен!

Ваш вопрос задал Всевышнему... Моше — ни больше и ни меньше. Так говорит Талмуд в трактате Брахот...

Глубокий вопрос.

Формулировку проблемы — «(иногда) праведные страдают, а нечестивые процветают» — мы находим в Гмаре (Брахот 7).

Моше просит Б-га прояснить Его пути, мы читаем так: «... дай мне знать пути Твои!» (Шмот 33, 13). Талмуд объясняет, ЧТО именно Моше спросил у Него: «Господи, почему есть праведники, которые благоденствуют, и праведники, которые страдают, а есть нечестивые, которые процветают, но и нечестивые, которые страдают?»

Это именно Ваш вопрос, и его действительно задавали во все века. Это также главный вопрос книги Иова. Ответ Б-га, согласно Талмуду, таков: «Праведник, который благоденствует, — совершенный праведник. Праведник, который страдает, — не совершенный праведник. Злодей же, который страдает, — не полный злодей, а который благоденствует — полный злодей».

Такой общий ответ кажется непонятным. Почему не полный злодей и не совершенный праведник страдают??? Неужели по суду Всевышнего им полагается одинаковая доля?

Чтобы понять это, давайте прочтем еще одну историю из Талмуда, она приводится в конце трактата Макот.

Раби Акива и старейшины проходят возле Храмовой горы и вдруг видят лисицу, которая выходит из Святая Святых. Лисица!!! В Святая Святых!!!

Старейшины плачут. Думаю, это реакция, которая кажется наиболее логичной.

А как реагировал Раби Акива?

Смеялся!

Старейшины спросили: «Почему ты смеешься?» Ответил Раби Акива: «Почему вы плачете?» Они сказали ему: «Это место, о котором сказано, что посторонний, вошедший туда, будет покаран смертью (Бемидбар 1, 51), а теперь там ходит лисица! Как же нам не плакать???»

Сказал им Раби Акива: «“И взял я себе надежных свидетелей: Урию, священнослужителя, и Зхарью, сына Йеверехйау” (Йешаяу, 8: 2). Какая связь, спрашивается, между Урией и Зхарьей? Ведь свидетели должны давать показания одновременно, но Урия жил во времена Первого Храма, а Зхарья — во времена Второго Храма... Дело в том, что Йешаяу связал пророчества Урии и Зхарьи воедино. Урия предрекает то же, что предсказывал до него Миха: “... из-за вас, словно поле, вспахан будет Сион и Иерусалим превратится в руины, а Храмовая гора станет лесистым холмом” (Миха, 3: 12), а Зхарья говорит (о более позднем периоде в будущем): “... еще будут сидеть на площадях Иерусалима старики и старухи... и наполнятся улицы города мальчиками и девочками, играющими (там)...” (Зхарья, 8: 4, 5). Пока не сбылось пророчество Урии, боялся я, что и пророчество Зхарьи не исполнится. Теперь же, когда слова Урии сбылись, нет сомнения в том, что исполнится и предсказание Зхарьи».

Ответили ему старейшины: «Акива, утешил ты нас, Акива, утешил ты нас!»

Смысл этих слов Талмуда очень глубок, но вот что имеет отношение к нашему вопросу: наше восприятие, понимание — ограничено и узко. Раби Акива знал и видел шире, его взгляд выходил за рамки текущей ситуации, за границы трудностей и кризисов, он мог увидеть будущее. Поэтому он смеялся, когда увидел лисицу, выходящую из Святая Святых.

«Праведники страдают, а нечестивые процветают» только временно. Но в долгосрочной перспективе, в целом, добро — для праведника, а зло — для злодея.

Страдания праведника искупают его грехи — их немного, но они все же есть.

С помощью страдания иногда можно «заработать» больше, чем без него.

А процветание злодея является временным, зло погружено в этот мир, и, следовательно, награду за несколько добрых дел, совершенных им, злодей получает там, где он и хочет получить свою «зарплату» — в этом мире.





Это непросто. Расчеты Б-га всегда больше того, что мы можем понять, так обычный солдат не всегда понимает действия начальника штаба. Иногда какой-то народ служит «дубинкой в руке Б-га», чтобы заставить Израиль покаяться — «Как человек наказывает своего сына, Господь Б-г ваш наказывает вас». После того, как евреи покаются, необходимость в «дубинках» исчезает и эти народы падают. Именно это произошло в Пурим. Аман был премьер-министром — к счастью для всех его приспешников. У евреев — большие неприятности. И тут вдруг... Как мы уже сказали, есть много причин — но нужно быть уверенными, что Б-г любит нас и Он с нами и ведет себя с нами как отец!

Практическая значимость концепции: она заставляет проявить инициативу! Не

соглашайтесь на ограниченный взгляд, который может привести к отчаянию, с одной стороны, или к самодовольству, с другой! Мы видели много государств и людей в истории, которые были на пике успеха, но потом упали и это было их концом (Римская империя, Османская империя, нацисты, да сотрется их имя и т. д.). Царь Шломо говорит в книге Мишлей: «Пред гибелью возносится сердце человека» (18, 12). Народ Израиля страдал больше всего, но мы уверены, что, в конце концов, он вернется к себе.

Слава Б-гу, мы видим собственными глазами, как народ Израиля возвращается после всех перипетий изгнания. Б-г, кажется, завершает процесс, и, кажется, очень скоро «все зло как дым развеется», а люди в мире познают живого Б-га.

## ЧТО ОЗНАЧАЕТ ЧИСЛО 40 В ЖИЗНИ ЧЕЛОВЕКА?

Шалом, уважаемый Раввин, скажите, а что означает число 40 в жизни человека? Я имею в виду, что в 13 лет мальчик становится взрослым, а в 12 девочка — взрослой; а что происходит с человеком в 40 лет?! Почему именно 40 лет Моше водил народ Израиля по пустыне, и почему в 40 лет можно учить Каббалу!? Александр

### Отвечает рав Меир Мучник

Здравствуйте, Александр!

По словам мудрецов (Авот 5:21), сорок лет — это возраст обретения «понимания» (бина). Обычно это свойство объясняют как способность лэвин давар ми-тох давар — «понимать одно из другого». То есть воспринимать не только саму информацию, но и то, что из нее следует, то, какое влияние окажет то, о чем нам сообщили. В целом речь идет о глубоком понимании чего-либо, а не просто о поверхностном знании.

Поэтому сороковой день рождения человека считается рубежом, на котором он приходит к более глубокому пониманию жизни и всего, что о ней знает.

Сорок лет странствий по пустыне связаны, строго говоря, с другим — это было на-

казанием за то, что народ поверил клевете разведчиков о Земле Израиля, которую они обследовали в течение сорока дней — за каждый день вступление в Землю Израиля откладывалось на год.

Но, так или иначе, в конце этого срока Моше сказал народу (Дварим 29:3): «И не дал Б-г понять вашему сердцу и увидеть вашим глазам и услышать ушам до сего дня». Отсюда мудрецы (Авода Зара 5 б) выводят принцип: ученик до конца понимает слова учителя только через сорок лет. Ибо прошло сорок лет со времени чудес Исхода и дарования Торы, которые упомянул Моше, и он сказал, что только теперь евреи могли до конца все это понять.

Согласно мнению многих мудрецов (например, Раши в Махзор Витри), это тот же принцип, что упоминается в трактате Авот: сорок лет — возраст обретения глубокого понимания.

Но возникает вопрос: ведь Моше говорил о сорока годах с начала обучения — дарования Торы, а в трактате Авот речь идет о возрасте — т.е. сорокалетнем сроке, прошедшем с момента рождения. А ведь не все эти годы человек непрерывно учит-



ся, как евреи в пустыне, которые родились еще до увиденных чудес и дарования Торы.

Ответ я слышал такой: речь идет не о понимании конкретных фактов, услышанных от наставника, а об усвоении образа его мыслей, его школы. Такие вещи передаются не прямым текстом, а постепенно, естественным образом, в процессе обучения. В этом смысл утверждения, что ученик до конца понимает учителя только сорок лет спустя: проучившись у него сорок лет, ученик обретает его мышление, начинает видеть Тору его глазами, достигает его уровня развития в Торе. (Поэтому Моше упомянул и события, произошедшие уже в конце сорокалетнего странствия, — теперь, обрета

его «школу», евреи могли сразу правильно понимать и их).

Поэтому отсюда делают вывод о том, в каком возрасте человек обретает «понимание»: с рождения он проходит «школу жизни». И на основе полученного к сорока годам опыта — всего, что он за это время познал, увидел и пережил, — достигает определенного уровня в этом понимании, обретает свой взгляд на жизнь. Взгляд, на порядок более глубокий, чем прежде.

И поэтому только в этом возрасте можно начинать изучать Каббалу — т.к. она предполагает глубокое постижение мира, недоступное тому, у кого еще нет соответствующей базы.

## КУДА СМОТРЕЛ ПИНХАС, И ПОЧЕМУ МОШЕ НЕ РАЗГНЕВАЛСЯ НА НЕГО?

Шалом. В НГ Матот описывается, как Моше рабейну послал по тысяче от колена и Пинхаса во главе отомстить мидьянитянам. Когда они вернулись, Моше рабейну разгневался на военачальников и т.д. Вопрос. Куда смотрел Пинхас, и почему не на него разгневался Моше? Йосеф Шалом

### Отвечает рав Овадья Климовский

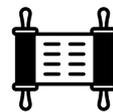
Здравствуйте, уважаемый Йосеф Шалом!

Рамбан утверждает, что Пинхас нес ту же ответственность за ошибку, совершенную генштабом, что и военачальники, однако Моше решил оказать ему почет, не гневаясь на него лично, так как Всевышний заключил с ним персональный «Союз мира». Это следует и из Мидраша Сифри — сам Пинхас оправдывался перед Моше за ошибку, объясняя, что военачальники поняли приказ Моше отомстить мидьянитам так, как понимали подобные приказы во время остальных, обычных войн.

Интересный комментарий есть в книге Мешех Хохма, которая славится своим талмудическим анализом текста Торы на уровне пшат — простого понимания написанного текста. Ведь все же открытым текстом нигде не сказано, что Пинхас имел какое-то отношение к разбирательству, что

и вызвало Ваш вопрос. Автор Мешех Хохма пишет, что Пинхас и не мог нести ответственность за то, что мидьянские женщины были оставлены в живых. Дело в том, что увещевать других с пользой можно лишь тогда, когда сам упрекающий находится в том же положении, что и остальные. В данной же ситуации Пинхас понимал, что если он начнет уговаривать казнить мидьянитянок, военачальники возразят ему: тебе легко требовать этого, ведь ты ничего не теряешь. Как известно, на войне существует особое разрешение Торы взять себе жену из пленниц, поэтому военачальники, казнив женщин, должны были лишиться такой возможности. Независимо от того, насколько велико было их желание воспользоваться этой возможностью, Пинхас не считал себя вправе упрекать их, ведь ему, как священнику, такая женщина в любом случае была запрещена. Поэтому он ничего не терял, и ему могли возразить что-нибудь вроде: «Тебе легко говорить». Учитывая это, Моше не считал, что Пинхас должен отвечать за совершенную ошибку.

Нэцив объясняет проще — Пинхас не был уполномочен вмешиваться в решения генштаба, он шел на войну в качестве священника, а не военачальника...



# ВОСПИТАНИЕ ДЕТЕЙ

## ЛЮБОВЬ И ВЛАСТЬ В ЕВРЕЙСКОМ ВОСПИТАНИИ

### ПОЗИТИВНОЕ СЛОВЕСНОЕ ОБЩЕНИЕ

ХАНА САРА РЭДКЛИФ

Приятные слова — как сотовый мед: сладость душе и исцеление телу<sup>1</sup>. Если родители будут тщательно обдумывать каждое произнесенное ими слово, они окажут детям неоценимую помощь и в духовном росте, и в физическом здоровье. Сердце человека радуется, когда он слышит приятные слова: похвалу, одобрение, слова любви и симпатии. Дети расцветают от такого общения, в них растет чувство собственного достоинства, крепнет уверенность в себе. Однако, чтобы добрые слова, брошенные от случая к случаю, не уходили в песок, а оказывали постоянное позитивное воздействие на детей, их следует сознательно и умело вплетать в канву словесного общения с ребенком. Если бы родителям дали прослушать магнитофонную запись их разговоров с детьми, они бы, вероятно, очень удивились, обнаружив, что большая часть их реплик либо направляющая, либо поправляющая, либо критикующая. «Шошана, ты оставила полотенце на полу. Подними, пожалуйста!», «Давид, ты уже сделал уроки?», «Йоси, быстро надень пижаму и почисти зубы», «Может быть, вы перестанете драться?», «Кто устроил беспорядок на диване?» Иногда попадают редкие одобрительные фразы: «Ты закончил работу? Молодец!», «Дай я тебя поцелую. Спокойной ночи, солнышко», «Спасибо за помощь!»

К сожалению, родителям свойственно замечать у своих детей недостатки, поспешно их подчеркивать и исправлять. Необходимо, однако, научиться замечать положительное в детском поведении и высказывать одобрение по этому поводу. Когда в доме тихо и родителям «не к чему при-

даться», они, в лучшем случае, перестают детей «воспитывать». Когда же те затевают ссоры или драки, взрослые моментально вмешиваются — повышают голос, пронзают «преступника» суровым взглядом, шлепают «как следует» — другими словами, максимально используют свой арсенал негативных реакций.

Интересно, что дети и эту форму внимания воспринимают как проявление любви. Любовь может выражаться как в позитивном, так и в негативном аспектах. Позитивный аспект любви включает в себя все приятное, в том числе и положительные словесные выражения (о которых идет речь в этой главе). Негативный — выражается в неприятном: обидных словах, злом взгляде, физических наказаниях и т.п. Но и то, и другое воспринимается детьми как внимание любящего родителя — т.е. то, к чему они постоянно стремятся.

Такое восприятие любви сходно с еврейским пониманием концепций «наказания» и «награды»<sup>2</sup>. Мы знаем, что даже негативное внимание Всевышнего к нам, любое посланное страдание — это проявление Его любви. В Торе написано: «Кого любит Б-г, того сокрушает страданиями»<sup>3</sup>. Негативное внимание служит для исправления человека и поэтому является выражением любви.

(Автор использует термины «позитивный» и «негативный» на протяжении всей книги, например: позитивное/негативное общение, позитивные/негативные методы воздействия, позитивные/негативные педагогические средства. Позитивные формы подразумевают воспитание с помощью



одобрения, поддержки, поощрения, награды и др., негативные — использование критики, осуждения, упреков, замечаний, наказаний и пр.).

Дети высоко ценят любое наше общение с ними и стремятся во что бы то ни стало это общение расширить. Чем больше времени и внимания мы им уделяем, тем чаще они повторяют поведение, вызвавшее это внимание. Ребенку неважно, позитивное это общение или негативное, хотя, разумеется, он бы предпочел позитивное. Однако, если легче добиться негативного, он согласится и на него. Родители должны понимать, почему ребенок повторяет именно те проступки, за которые его наказывают. Просто он пользуется любой возможностью заполучить внимание родителей, причитающуюся ему толику любви.

Маленький мальчик, который приносит родителям массу неприятностей своим поведением, неаккуратностью, шумными ссорами с братьями и сестрами, будет продолжать причинять беспокойство, несмотря на протест родителей и наказания. Когда он спокоен и послушен, взрослые попросту не замечают его. Когда же он ведет себя плохо, они реагируют очень бурно — естественно, в негативной форме. Если бы родители добрым словом отметили хорошее (нормальное) поведение, он бы знал, что о нем помнят всегда, как бы он себя ни проявил. Тогда, скорее всего, ему захотелось бы «повториться» в чем-то хорошем, чтобы снова вызвать приятное ему одобрение.

Родителям необходимо познакомиться с разнообразными формами позитивного общения, включая словесное выражение, и широко использовать их для достижения желаемых результатов. Когда примерное поведение ребенка сопровождается одобрительными высказываниями, шансы на хорошее поведение в будущем значительно растут. Таким образом, самое подходящее время для положительной оценки поведения — тот момент, когда ребенок ведет себя хорошо.

Однако нельзя разговаривать с ребенком ласково, когда он ведет себя плохо.

Например, он затевает шум из-за какого-нибудь пустяка. Мать успокаивает его: «Что? Ты не можешь найти ластик с розовыми точечками? И из-за этого ты плачешь вот уже целый час подряд? Милый! Дорогой! Мы сейчас обыщем весь дом! Мы найдем этот ластик! Я не могу слышать, как ты горько плачешь!» Разумеется, такое мощное выражение сочувствия не может не быть оценено как проявление любви. И нет сомнений: ребенок не раз будет капризничать, пользуясь этим же приемом, чтобы убедиться, как горячо он любим. Так же бесполезно долго и проникновенно читать ребенку нотации о важности хорошего поведения после того, как он совершит проступок. Такая лекция, скорее всего, только поощрит плохое поведение. А как же, родители специально выделили время, чтобы побеседовать со своим ребенком с глазу на глаз! Удостоится ли ребенок подобного внимания, когда будет вести себя хорошо? Конечно, нет! Чтобы заполучить такую порцию родительской любви, требуется непременно совершить что-нибудь ну очень положительное! Правда, иногда лекция проходит на повышенных тонах и не так приятна: «СКОЛЬКО РАЗ Я ТЕБЕ ГОВОРИЛ...!», но это уже не принципиально.

Это очень существенно — помнить: ребенок заслуживает внимания, когда мы им довольны. Сочувствие, понимание, ласковый тон, усиленное внимание предназначены для хорошего поведения.

### **Неправильно:**

Ребенок: Я убрал постель.

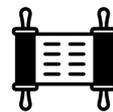
Мать: Прекрасно! Ты сегодня постелил ее гораздо лучше, чем вчера!

### **Правильно:**

Ребенок: Я убрал постель.

Мать: Ты сделал это просто замечательно!

Важен не только выбор времени для положительных замечаний, их стиль также имеет большое значение. В «неправильном» диалоге к похвале примешивается критика: мать напоминает о вчерашней не-



удаче. Приветствуя тот или иной поступок ребенка, не стоит вспоминать о плохом. Отенок критики в похвале воспринимается ребенком с неудовольствием. Такая похвала не вызывает особой радости, не побуждает вновь и вновь повторять поведение, заслужившее одобрение. В «правильном» диалоге ребенок оценит реплику матери как искреннее признание его хорошей работы. Это очень поддержит его, он будет чувствовать, что дело ему удалось, и мама это с радостью признала.

### **Неправильно:**

Мать: Очень красивая картинка, Мойше.

### **Правильно:**

Мать: Чудесная картинка! Ты прекрасно подобрал цвета!

Сильные выражения чувств мы обычно бережем для критики и недовольства — для негативных реакций.

Когда мы делаем замечание, то, как бы мы ни устали, в нас обнаруживаются огромные запасы энергии: мы повышаем голос, отчаянно жестикулируем, «впиваемся» в детей уничтожающим взглядом. («СКОЛЬКО РАЗ Я ВАМ ГОВОРИЛ, ЧТОБЫ ВЫ УБРАЛИ СВОЮ КОМНАТУ! СЕЙЧАС ЖЕ ОТПРАВЛЯЙТЕСЬ ТУДА И НАЧИНАЙТЕ УБИРАТЬ! СЕЙЧАС ЖЕ!»).

Когда же мы хотим похвалить ребенка, наши слова, в лучшем случае, сопровождаются снисходительной улыбкой. («Мама! Мама! Посмотри, что я сделал!» — «Очень хорошо, дорогой.»). Однако все должно быть наоборот. Когда нам нравится поведение ребенка, мы должны бурно реагировать: радостно улыбаться, громко, с чувством, произносить слова и «захлебываться» от восторга. А когда мы недовольны — высказываться сухо, коротко и тихо, не проявляя при этом каких-либо видимых эмоций. Этот стиль только усилит наше воздействие на детей. «Спокойные речи мудрых слышны...»

### **Неправильно:**

Ребенок: Мама, можно я возьму печенье, пожалуйста? Мать: Нет, не сейчас. Скоро обед.

### **Правильно:**

Ребенок: Мама, можно я возьму печенье, пожалуйста? Мать: Да. После обеда.

Известно, что позитивные высказывания вызывают у людей приятные чувства, а негативные — обычно огорчают. К сожалению, детям приходится выслушивать в свой адрес массу неприятного. Из-за того, что они постоянно совершают ошибки, взрослые вынуждены все время делать им замечания. Когда родители не злоупотребляют негативными репликами, они достигают двойного успеха: 1) придают больший вес упрекам, которых нельзя избежать; 2) добиваются контакта с детьми, большей готовности сотрудничать, т. к. их слова принимаются с большей легкостью.

В «неправильном» диалоге мать без явной необходимости отвечает ребенку «нет» и только добавляет еще один отказ к бесконечному потоку. Допустим, вы просите мужа (жену) сделать что-то приятное для вас и чувствуете, что получите в ответ «нет!». («Пойдем сегодня в гости! — Нет!») Как вам понравится такой ответ? Дети чувствуют себя точно так же, когда их предложения отвергаются.

Мы можем смягчать удары, начиная ответ с «да», когда только это возможно. В описанной ситуации с печеньем мать может сказать: «Да, ты можешь взять печенье, но...», — и подходящее для этого время или ситуацию выбрать сама. Для одних это будет после обеда. Для других, может быть, в шабат или когда они пойдут в гости к бабушке и т.д. В любом случае, если мы как следует подумаем, то сможем подобрать положительный вариант отрицательного ответа. Даже в супермаркете, когда ребенок просит какие-нибудь сладкие хлопья в яркой упаковке, мы можем предложить положительный ответ (хотя, при этом он, по сути дела, будет отказом): «Очень аппетитный вид у этих хлопьев! И коробка мне нра-

вится. Как-нибудь я куплю это на десерт», или: «Жаль, что это не слишком полезно!»

Несомненно, все это отнимает больше времени и требует больших усилий, чем простое «нет». Однако время, которое мы тратим, окупается. Наши дети растут в спокойной атмосфере позитивного общения, не страдает их чувство собственного достоинства, и наши отношения с ними становятся более прочными. В конечном итоге мы предпринимаем усилия, направленные на формирование личности, живущей по Торе: позитивное словесное общение отвечает ее требованиям и способствует правильному поведению детей.

Позитивное общение важно и по другой причине. В любом возрасте люди охотнее исправляют свои недостатки и ошибки, когда им указывают на них в мягкой, доброжелательной форме. Если родители хотят изменить характер своего ребенка, исправить его поведение, позитивное общение окажется более результативным и действенным.

Однажды раби Исраэль Салантер обнаружил, что в соседнем городке не все купцы соблюдают шабат. Вместо того, чтобы сразу стыдить их и упрекать, он предложил принимать товар в шабат с черного хода. Купцы охотно согласились. Так шабат был выделен из всех других дней. В следующий раз, когда раби Салантер вернулся в этот город, он предложил еще какие-то действия, выделяющие шабат как день исключительный. Так продолжалось до тех пор, пока постепенно, шаг за шагом, купцы не стали баалей тшува (вернувшимися к вере): они начали изучать законы шабата и соблюдать их.

### **Неправильно:**

Дочь (собираясь в гости): Ну, как я тебе нравлюсь? Мать: Ты просто великолепна!

### **Правильно:**

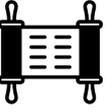
Дочь (собираясь в гости): Ну, как я тебе нравлюсь? Мать: Очень! Платье тебя стройнит, серьги удачно подобраны по цвету и прическа — к лицу.

Безусловно, положительная реакция в «неправильном» примере — безвредна и безобидна. Но преувеличенные формы похвалы типа «Ты великолепна!», «Фантастика», «Чудесно!» и т.п. часто не принимаются всерьез. Как правило, дети осознают, что не всегда заслуживают восторженных оценок. А дети с низкой самооценкой вообще воспринимают комплименты с большим недоверием. Они говорят себе: «Она сказала так только потому, что она моя мама» или «Она просто хочет, чтобы я хорошо себя чувствовала. Но на самом деле это не так».

Чтобы увеличить вероятность того, что ваша похвала будет принята и оценена верно, она должна быть как можно более определенной. Укажите, что конкретно вам нравится в поведении или внешнем виде ребенка. Тогда он поверит в искренность ваших слов. Девочка из «правильного» диалога, например, знает, почему выглядит так хорошо: она подобрала подходящее на этот случай платье, удачные серьги, сделала хорошую прическу. Получить точную информацию гораздо полезнее, чем услышать безликое «потрясающе» или «великолепно».

Когда ребенок ведет себя подобающим образом, не стоит просто говорить ему: «Вот теперь ты хороший». Во-первых, из этого следует, что в прошлый раз (а может, много раз в прошлом) он был «плохой». Такой подход не верен в принципе: положительное заложено в природе ребенка и определяется не его поведением, а самим его существом. «Любим человек, ибо он сотворен по образу Б-га»<sup>5</sup>. Ребенок должен помнить, что он хорош уже потому, что создан Всевышним. Однако его поведение не всегда соответствует высокому предназначению человека; родители, естественно, не желают с этим мириться и упорно стремятся искоренить имеющиеся у него недостатки. При этом они забывают отметить похвальное поведение ребенка и указать, что именно он делает хорошо. Необходимо соотносить похвалу с конкретными действиями, избегать общих размытых фраз.





# ТОРА ДЛЯ ДЕТЕЙ

## ГНЕВ ВО ИМЯ НЕБЕС

### ЗЛАТА ГРАЙБЕР

#### «И разгневался Моше» (31,14)

В Вильне бушевала холера. Жители прятались в домах из страха заразиться. Из окон доносились крики и стоны о безвременно умерших родных и близких.

Только рав Исраэль Салантер(Липкин) не пал духом. Он действовал.

Сначала создал больницу — самую настоящую, великолепно организованную. Нашел врачей-специалистов, которые согласились работать бесплатно. Потом договорился с аврехим, что они будут ухаживать за больными в шабат — ухаживать самостоятельно, без помощи неевреев, потому что речь шла о серьезной угрозе жизни людей.

В разгар шабата в больницу принесли внука уважаемого в общине человека. Положение мальчика было критическим. Рав Салантер велел разжечь огонь и сделать еще несколько запрещенных в шабат действий, чтобы спасти ребенка. К счастью, кризис миновал и мальчик пошел на поправку.

Благодарные родители пришли, чтобы поблагодарить рава Салантера за спасение их сына. Однако дед мальчика, известный своим тщательным соблюдением субботы, считал, что аврехим позволили себе слишком много нарушений субботних запретов, и в некоторых из них не было необходимости.

Рав Салантер не принял мнение уважаемого старца как личную обиду. Однако знаток Торы и человеческой души опасался, что эти слова могут помешать людям ухаживать за больными — вместо того, чтобы

спасать жизнь человека, аврехим будут взвешивать, можно ли обойтись без того или иного действия... Поэтому рав ответил гневным упреком:

— Когда я звал аврехим на работу в больницу, то обещал им, что ни один из них не заразится и не понесет никакого ущерба! И мое обещание будет исполнено! Может быть, ты тоже можешь сделать такое?!

Дед мальчика содрогнулся от этих слов. Он немедленно снял обувь и сел на землю в знак принятия справедливого гнева.

Раби Исраэль всю жизнь сожалел об этом гневе, и, хотя тот был во имя Небес, искренне раскаивался в нём...



# ЭЗРАТ НАШИМ – В ЖЕНСКОМ ШАТРЕ

## ОСЕННИЙ ЛИСТ

ВИКТОРИЯ ХОДОСЕВИЧ

В тяжелые времена, когда в жизни становится мало света, проявляются наши истинные цвета.

Шуршание сухих листьев под ногами всегда напоминает мне о бабушке. Каждую осень, когда деревья начинали желтеть, она рассказывала нам историю из своей юности, которая пришлась на страшные годы Катастрофы. Вот эта история:

«Мне было четырнадцать лет тем осенним утром, когда гестаповцы пришли за моим отцом. Я была его первым ребенком, и мы всегда были очень близки. Переходя из комнаты в комнату в поисках ценностей, гестаповцы с грохотом выдергивали ящики из шкафов и вытряхивали их содержимое на пол. Нам пятерым было приказано стоять у кухонной стены и не двигаться. По правде говоря, особых ценностей у нас не было. Папа был неважным добытчиком. Несколько предметов иудаики, доставшиеся нам от деда, нацистов не заинтересовали.

Стоя у стены тем роковым утром, мы заметили на полу несколько ярких желто-красных осенних листьев, занесенных с улицы. Должно быть, они пристали к сапогам гестаповцев. “Посмотри на этот лист, — сказал папа приглушенным шепотом. — Сейчас этот лист находится в своем естественном состоянии. Весной и летом листья выглядят зелеными из-за хлорофилла, который поглощает свет. Но осенью, когда света становится меньше и хлорофилл исчезает, проступают их настоящие цвета. Точно так же и с людьми: в тяжелые времена, когда в жизни становится мало света, наши настоящие цвета начинают пробиваться наружу”.

Я слушала отца и пыталась вникнуть в то, что он говорил, но мне было всего четырнадцать лет, и я не в состоянии была понять

всю глубину тех слов, которым суждено было изменить мой взгляд на жизнь.

В тот день папу увели, и я никогда больше его не видела. Немногим позже я оказалась в концентрационном лагере, в бараке с другими девочками моего возраста. Я была слабым ребенком и даже не могла помогать по дому, а теперь мне приходилось работать на строительстве самолетов. Я понимала, что любое проявление физической слабости означало смерть. Уже после нескольких недель я была истощена непосильным трудом и постоянным голодом.

Однажды мне на несколько часов дали освобождение от работы, а Сара, девочка, которая спала рядом со мной, должна была работать как обычно. Сара выглядела живым трупом. Я была абсолютно уверена, что еще один день работы ее убьет.

И тут я вспомнила папу и осенние листья — как проявляются их настоящие цвета, когда исчезают свет и тепло.

Я была увядающим осенним листом, и мои истинные цвета, наконец, стали проступать наружу. Мне отчаянно хотелось провести выпавшие мне несколько часов отдыха в своей так называемой постели. Но когда я вспомнила отца, мне еще более отчаянно захотелось выявить свои настоящие цвета. Я собрала последние остатки энергии и воли и сказала Саре, что выйду на работу вместо нее. В тот день я пошла на завод, назвалась ее именем и выполняла ее работу. А Сара получила возможность передохнуть и набраться сил, чтобы победить смерть».

Бабушки больше нет с нами, но шелест осенних листьев всегда напоминает мне о ней. Я как будто снова слышу ее рассказ. И когда сталкиваюсь с трудностями, знаю, что жизнь дает мне шанс проявить себя и сиять, как сияет яркими красками осенний лист.





# НАШИ МУДРЕЦЫ

## СООТВЕТВИЕ

### БРАХА ГУБЕРМАН

Рабби Нафтали из Ропшица был приглашен общиной одного города на должность городского раввина. Некоторой части городских жителей его кандидатура не понравилась, и те выступали против его назначения.

Реб Нафтали так отреагировал на это:

— Рассказывают наши мудрецы, что первому человеку Всевышний показал все поколения, их мудрецов и их предводителей. Возникает вопрос — если Всевышний хотел

показать первому человеку глав поколений и мудрецов Торы, то зачем тогда было показывать ему и обычных людей? Ответ таков. Если показать первому человеку рабби Нафтали, то тот очень удивится — что этот лавочник делает среди величайших людей и раввинов? Но, увидев, как выглядят евреи его поколения, он успокоится и скажет:

— Для таких евреев сойдет и рабби Нафтали...

## КТО ВЫНЕСЕТ МУСОР?

### ЖУРНАЛ «МИР ТОРЫ»

Эту историю рассказывают о раве Мордехе Гифтере, благословенна память праведника, который был рош ешива (глава ешивы) Тельц в Америке.

Однажды к нему домой пришёл аврех (женатый учащийся ешивы) и спросил: «Уважаемый рав, каждое утро жена просит меня вынести из дома мусор, а мне кажется, что не пристало человеку, посвятившему себя изучению Торы заниматься столь низменным делом. Как же мне быть?»

Рав не ответил сразу, а сделал вид, что задумался над столь «сложным» вопросом. Через некоторое время он глубокомысленно произнёс: «Я думаю, тебе не следует этого делать».

На следующее утро в дверь квартиры, где жил аврех и его семья, постучали. Хозяйка не поверила своим глазам — на пороге стоял сам рош ешива. «Могу ли я помочь вам выбросить мусор?» — обратился рав Гифтер к онемевшей хозяйке дома.



# КНИЖНАЯ ПОЛКА

## ТРУД НАД ТОРОЙ НАДЕЛЯЕТ ЧЕЛОВЕКА ЖИЗНЬЮ, КОТОРАЯ ПОСТОЯННО ОБНОВЛЯЕТСЯ

РАВ МОШЕ ШАПИРО

В чем это выражается в нашем мире? Как мы можем жить жизнью, о которой сказано: «Ибо у Тебя источник жизни», жизнью, которая вся – обновление? Ведь именно в этом смысл заповеди «Выбери жизнь» (Дварим 30:19) – выбрать то, что на самом деле называется жизнью. Наша обыденная жизнь – это путь к смерти, но заповедано нам жить иначе.

В конце главы «Аазину», где рассказывается о том, как Моше завершает передачу всей Торы народу Израиля, он говорит (Дварим 32:46,47): «Обратите сердца ваши ко всем вещам, о которых я свидетельствую вам сегодня. Которые вы заповедаете сынам вашим – хранить и исполнять всю Тору эту. Ибо не пусто это от (в смысле, «для») вас, ибо это жизнь ваша. С этим вы продлите дни ваши на земле, в которую вы входите, чтобы унаследовать ее».

И мудрецы (Иерусалимский Талмуд, Сукка 84:1) объясняют это: ««Ибо не пусто это от вас» – а если пусто, то только от (из-за) вас, из-за того, что вы не трудитесь над этим. «Ибо это жизнь ваша» – Когда это ваша жизнь? – Когда вы трудитесь над этим».

Мудрецы открыли нам, как именно мы можем исполнить «и выбери жизнь»: благодаря труду над Торой, она становится «жизнью». Суть в том, что труд необходим для

достижения того, что не находится под рукой само по себе. Для того, чего невозможно достичь в состоянии покоя, но можно получить это трудом, возводящим человека в более возвышенное состояние и позволяющим ему «дотянуться» до того, что ранее было невозможным.

Труд – это возможность человека достичь вещей, находящихся за естественными пределами его досягаемости. Это единственная возможность человека приобрести нечто новое. Очевидно, что если человек слышит «новость», и понимает ее в рамках уже привычных ему представлений, на самом деле, он не услышал ничего нового. Такая «новость» воспринимается им как простое продолжение того, что он уже

знает. Даже если рассказать такому человеку самые поразительные новости, он услышит в них только «старое».

Человек не любит трудиться в силу своей природы, он ленив по своей сути и стремится жить только с тем, что уже существует. Человеку комфортно оставаться в привычных рамках: «Что было, то и будет, и нет ничего нового» (Коэлет 1:9). Ленив заставляет человека избегать нового. Ленив заложена в самой форме этой жизни, она есть и у самого деятельного и расторопного человека, только тот [заставляет себя] «бежать» ради поддержания уже существующего поряд-





## «Труд – это возможность человека достигнуть вещей, находящихся за естественными пределами его досягаемости. Это единственная возможность человека приобрести нечто новое»

ка. Он подобен человеку, спешащему поскорее улесться и отдохнуть, вся его беготня – тоже проявление лени.

Поэтому, когда человек слышит нечто новое, его естественная реакция – сказать этому «Нет!» Новое может быть воспринято, только если человек своими усилиями выводит себя из состояния привычного ему «покоя». Только так можно открыть себя чему-то действительно новому.

Сказано мудрецами, что слова Торы могут быть «пустыми» (не дай Б-г), если только мы не будем трудиться над ними. Получить нечто «пустое», значит, получить то, что не наполнено новым смыслом. «Вы останетесь пустыми, как и были, даже услышав все слова Торы. А почему? – Потому что не будете трудиться над ними».

И напротив: «Когда это станет вашей жизнью? – Когда вы будете трудиться над ними». Только так человек может открыть себя для чего-то нового. Труд превращает это в часть его жизни – человеку открывается жизнь в аспекте ее обновления, даруемого Торой.

Человек обязан трудиться и прикладывать усилия для понимания, спрашивать самого себя в процессе учения: «Что нового я приобрел? В чем новизна выученного мною сейчас, что такого я понял здесь, чего не понимал раньше?» Естественное стремление прямо противоположно: остаться в покое;

но тогда выученное вновь останется в рамках уже известного ранее.

Только тот, кто трудится, становится способным осознать нечто более высокое. Тогда это «новое» наполняет человека новой жизнью. Любой, кто не трудится и не преодолевает себя, теряет единственный способ постижения слов Торы: «Когда они ваша жизнь? – Когда вы трудитесь над ними».

О величии силы «нового» в Торе мудрецы сказали: «О каждом, кто учит сына другого человека Торе, Писание говорит так, как будто он породил его» (Раши, Бемидбар 50:1). Силой слов Торы, которым он научил его, формируется новый человек. В человеческой речи есть жизненная сила, она может быть воспринята слушателем, «посеяна» и выращена в «новую жизнь».

Эта сила была в речи Моше, как написано: «Иди! А Я буду с устами твоими и наполню тебя тем, что ты будешь говорить» (Шмот 4:12). Мидраш объясняет это так: «Рав Симон сказал: «Я делаю тебя новым творением, как сказано: «И понесла женщина» (Шмот 2:2)», – слово «наполню» (הורתי) образовано от корня, означающего беременность». Слова Всевышнего дали Моше силу жизни, позволили стать «новым творением». Только благодаря этому Моше стал тем, кто дал Тору Израилю, то есть и его слова принимались слушателями так, что давали им новую жизнь.

# ГОВОРИМ КРАСИВО

## БЛЕДНОСТЬ НА ЛИЦЕ

ШАУЛЬ РЕЗНИК

В русском языке бледность на лице обескураженного главного героя детектива появляется или проступает. На иврите говорят: חָוַר פָּנָיו (хавру панав). Такое тривиальное, казалось бы, выражение пришло из Книги пророка Йешаягу (29:22):

לֹא עֲתָה יִבּוֹשׁ יַעֲקֹב וְלֹא עֲתָה פָּנָיו יִחְוָרוּ

Не будет теперь пристыжен Яков, и не побледнеет теперь лицо его.

Одно из объяснений гласит, что праотец Яков стыдится поведения его потомков, которые не выполняют волю Творца. После прихода Машиаха ситуация кардинально изменится, и у Якова не будет причин бледнеть, глядя на еврейский народ.

Пример использования:

הַפְּקִיד עֵינַי בַּמַּמְכִּים, וּלְפַתַּע חוּרוֹ פָּנָיו

Чиновник взглянул на документы, и внезапно его лицо побледнело.

## ИЗЛИТЬ ДУШУ

На иврите можно излить не только душу (יִשְׁפַח נַפְשׁוֹ - шафах нафшо), но и сердце (יִשְׁפַח לִבּוֹ - шафах либо).

Первое выражение приведено в Псалмах царя Давида (Теиллим):

Надейтесь на Него во всякое время. Народ, излей пред Ним сердце свое, Б-г – убежище наше. Теиллим 62:9

Второе — в Книге Шмуэля, где рассказывается о молитве бездетной Ханы. Поначалу первосвященник Эли принял дрожание ее губ за признак алкогольного опьянения:

И сказал ей Эли: «Доколе будешь ты пьянствовать? Вытрезвись от вина своего!» И отвечала Ханна, и сказала: «Нет, господин мой, я жена, скорбящая духом, вина же и шейхара не пила я, а изливаю душу мою пред Г-сподом». Книга Шмуэля I 1:14-15

Комментатор Мальбим трактует процитированный отрывок из Теиллим следующим образом: только на Всевышнего следует надеяться постоянно, поскольку покровитель из плоти и крови может заболеть, обессилеть или просто не оказаться рядом в трудную минуту. Верное оружие может заржаветь, дать осечку и т. д. Аналогичным образом только перед Б-гом можно полностью излить сердце и покаяться в совершённых проступках, в которых нам стыдно признаться перед людьми.

Пример использования:

דִּינָה הַזְּמִינָה תוֹר לַפְּסִיכוֹלוֹג כְּדִי לִשְׁפֹךְ בְּפָנָיו אֶת נַפְשָׁהּ

Дина заказала очередь к психологу, чтобы излить перед ним душу.





# КАЛЕНДАРЬ

## МЕСЯЦ АВ

### РАВ ЭЛИЯУ КИ-ТОВ

Месяц Ав — пятый месяц года, если отсчитывать месяцы от Нисана, как требует еврейская традиция. Именно так — «пятым месяцем» — называет его Тора, где, например, сказано: «И взошел Агарон... на гору Гор... и умер там в сороковой год по выходе сынов Израиля из земли Египетской, в пятый месяц, в первый день месяца» (Бемидбар, 33,38). Название «Ав» — вавилонского происхождения (так же как и названия остальных месяцев). Этот месяц называют также Менахем-Ав («Утешитель Ав»), ибо именно в нем мы ждем утешения за горести, которые он нам принес — прежде всего, за гибель Первого и Второго Храмов. Существует мнение, что это название месяца связано с тем обстоятельством, что Книга Эйха, повествующая о гибели Храма, состоит из стихов, первые буквы которых выстраиваются в алфавитном порядке, и, таким образом, Всевышний дарует утешение всему еврейскому алфавиту (алеф-бету) в месяце Ав (это слово состоит из букв алеф и бет).

Некоторые истолковывают название «Ав» — אב (алеф-бет) — как аббревиатуру слов «Эдом, Бавель» (בבל, אדום — «Эдом, Вавилон») — названия двух держав, разрушивших оба наши Храма. Эти державы упоминаются в знаменитом Псалме «На реках

вавилонских», оплакивающим Храм. Там сказано: «Дочь Вавилона, обреченная на разрушение» и «Вспомни, Г-сподь, сынам Эдома день Иерусалима» (Тегилим, 137).

Существует обычай, согласно которому тот, кто указывает дату на письме, написанном до 9-го Ава, называет месяц просто Авом, а тот, кто делает это после 9-го Ава, называет его Менахем-Ав.

Созвездие этого месяца — Лев.

В те времена, когда бейт-дин (еврейский суд) освящал начало нового месяца в соответствии с показаниями свидетелей, посланцы бейт-дина отправлялись в отдаленные общины, чтобы сообщить им, когда начинается Ав — дабы те знали, на какой день приходится пост.

Новомесячье Ава всегда продолжается один день, ибо предшествующий Аву месяц Тамуз является неполным (то есть продолжается 29 дней). Сам месяц Ав всегда является полным, то есть продолжается 30 дней — ведь он содержит день 9-го Ава, который в Книге Эйха назван моэд — праздником. Там сказано: «Назначил Он праздник» (Эйха, 1,15). Это значит, что в будущем Всевышний превратит день 9-го Ава в праздник — день радости и веселья.

### РАВ РЕУВЕН ПЯТИГОРСКИЙ

Пятый месяц еврейского года, согласно списку месяцев (если считать от «первого» месяца, нисана); одиннадцатый — если считать с начала года, Рош-Ашана. Называется также Менахем Ав (Ав-Утешитель), потому что на него приходится один из главных по-

стов года — пост Девятого ава, установленный в память бед, выпавших в этот день на долю нашего народа, и главным образом — в память о разрушении Иерусалимского храма.

Месяц ав всегда «полный», т.е. содержит 30 дней. Его зодиакальный знак — Лев.

### **Годовщины печальных и прочих событий, случившихся в этом месяце, а также даты «йорцайт» наших мудрецов и праведников:**

1-го числа, на сороковой год пребывания евреев в пустыне, умер Аарон, брат Моше; в этот день из Вавилона в Иерусалим прибыл Эзра, вождь «алии» вавилонских евреев;

4-го — под руководством Нехемьи вернувшиеся из Вавилонского плена евреи приступили к возведению Иерусалимских стен (строительство продолжалось 52 дня);

8-го — в еврейский стан вернулись «разведчики», 40 дней «высматривавшие» землю Кенаан; скончался рав Ицхак Йесеф Зильбер (2004);

9-ое число — изгнаны ВСЕ евреи Англии (1290); скончался знаменитый учитель раби Яков Ицхак Гурвич (Хозе из Люблина, 1815);

10-го — день рождения и смерти Иссахара, сына нашего праотца Яакова (прожил 122 года); изгнание ВСЕХ евреев Франции (1306); изгнание ВСЕХ евреев из Португалии (1498); 17-го — погром, учиненный арабами в Хевроне (1929);

21-го умер знаменитый раби Хаим Соловейчик из Бриска (1918);

23-го скончался раби Яков Исраэль Каневский (1985);

28-го умер прославленный учитель раби Нафтали Цви Йеуда Берлин из Воложина (сокращенно Нацев, 1893);

29-го умер раби Шмуэль Салант, главный раввин Иерусалима в течение 70 лет, основатель больницы «Бикур Холим» (1909).

## **СВИТОК ПЛАЧЕЙ**

### **ИЗБРАННЫЕ КОММЕНТАРИЯ РАВА ИЦХАКА ЗИЛЬБЕРА НА «СВИТОК ПЛАЧЕЙ» ИЗ КНИГИ ФОНДА НАСЛЕДИЯ РАВА ИЦХАКА ЗИЛЬБЕРА «МЕЖДУ ТЕСНИН»**

Как мы уже говорили, Ирмеяу, за то, что он пророчествовал, посадили в тюрьму.

Обвинили его, что он паникер, не друг, а враг еврейского народа. Йирия поймал его и привел к министрам. Его там избili и посадили в тюрьму. В доме Йонатана-писца была тюрьма, и Ирмеяу долго сидел в ней. В это время царь Цидкияу тайно спросил его:

— Имеется ли пророчество от Бога?

— Да, — говорит ему Ирмеяу, — чтобы ты знал, что попадешь ты в руки царя Вавилона. Чем я согрешил перед тобой и перед твоими рабами, и перед народом, что меня посадили в тюрьму? Где ваши пророки? Говорили они, что вавилонский царь не займет Израиль.

Ирмеяу очень просил у царя, чтобы он его не возвращал в тюрьму Йонатана, чтобы не умереть. Тогда он перевел его в другое место — в хацар а-матара — дворец

стражи, и велел выдавать ему по буханке хлеба в день, пока хлеб не кончился.

Потом Цидкияу спросил у него:

— Как мне быть?

Ответил ему Ирмеяу:

— Если я скажу, ты меня можешь умертвить, и дам тебе совет — ты не слушаешь.

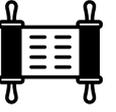
Он дал клятву, что не умертвит и не отдаст в руки врагов.

Тогда он сказал: так сказал Бог Израиля, если ты выйдешь к министрам Вавилона — ты останешься живым, город не будет сожжен и семья твоя останется в живых. Если не выйдешь — город будет в руках вавилонян, они его сожгут, и ты не будешь спасен.

Цидкияу говорит:

— Мне очень неудобно, беспокоюсь, что на стороне халдеев есть евреи, которые перешли к ним, и я боюсь, что халдеи сдадут меня им, и они будут издеваться надо мной.





Он ему говорит: «не сдадут».

— Послушай меня, я прошу тебя, послушай голос Бога. Что я тебе говорю: будет тебе хорошо и будешь жить. А если не слушаешься, то все жены и дети попадут в руки вавилонян. И все будут смеяться: что тебе говорили «друзья» (лжепророки и вельможи)? Только бросили тебя в грязь. И ты не будешь спасен. И город будет сожжен. И Египет не станет помогать.

А весь народ кричал, что Египет — сильнейшая держава. Он нам обещает поддержку. Хватит терпеть национальное унижение под Вавилоном, поднимаем восстание. И Цидкияу не мог идти против народа, точнее, не хотел.

И, полагаясь на обещания Египта о помощи, прекратил платить дань Вавилону, и на основании этого Невухаднецар осадил город.

Они ждали, что Египет пошлет армию. Египет сначала не посылал, а потом, когда совсем было плохо, объявил мобилизацию, для вида выслал армию, они вышли из Египта, походили немножко и вернулись.

Иерусалим был под осадой Вавилона. Но был подземный ход — пещера Цидкияу, и она выходила далеко за город. И он бежал. А что сделал Бог? Один вавилонский солдат гнался за оленем, он бежит внизу, а тот бежит наверху. И только Цидкияу вышел, тот его поймал при входе в пещеру. Его поймали и осудили за невыполнение клятвы, детей зарезали на его глазах, а ему выкололи глаза и посадили в тюрьму.

А что было с пророком Ирмеяу?

Вавилоняне слышали, что был пророк у евреев, который предсказывал изгнание, Ирмеяу был в кандалах. Навузарадан, старший из палачей, командующий карательным отрядом, спросил Ирмеяу: «Твой Бог говорил про это место и выполнил то, что Он говорил и за то, что вы грешили против Бога».

Он слышал — ему передавали содержание — слова пророчества Ирмеяу.

— Теперь я снимаю с тебя кандалы, хочешь идти со мной в Вавилон — пойдем,

не хочешь — оставайся здесь. Куда хочешь идти?

И он шел... Описывается в мидрашах, как он шел, находил куски тел, головки детей, кости, оплакивал, хоронил.

И они его спрашивают: ты же сам говорил, что все это будет, а сейчас плачешь?

### **Как потускнело золото, изменилось доброе злато, низверглись камни святые на главных всех площадях! (Эха 4:1)**

Ирмеяу оплакивает, «как это потускнело золото» — как изменился вид красивых украшений — самые видные люди, умирают с голоду, и нечего им дать.

Мидраш объясняет, что это Ирмеяу оплакивает праведника царя Йошиау, который был подобен золотому украшению. Перед тем как его убили, его кровь окропила камни, которые Ирмеяу захоронил, и про них сказано «святые камни».

### **Ее отшельники были чище снега, молока белее, видом краше жемчуга, (как) сапфир их стан.(Эха 4:7)**

Были у евреев назирь. Назирь — это люди, которые брали на себя обет месяц не стричься и не пить вино, и они были красивые, белее, чем снег, белизны больше, чем у молока. Те же, что были румяны, были красивее жемчуга, цветных камней. Они были вырезаны, как красивый камень сапфир.

Мне это объяснил в 35-м году Николай Михайлович Плоткин — профессор математики в химико-технологическом институте, что красота человека складывается из двух составляющих: из цвета кожи и формы.

Так вот эти самые люди, которые имели красивый цвет лица, потемнели, так, что нельзя их узнать. Смотришь — этот человек или нет?

Вспоминаю, был у нас один сосед, татарин, он был очень интеллигентный, интересный полный человек, работал в лесозаготовках, и вдруг во время войны, в 42-м году я его вижу — какой-то темный-тем-

ный, худощавый. Неужели он? Я не мог поверить. «Невозможно было их узнать на улице. Пристала кожа к их костям и высохла как дерево».

**Радуйся и веселись, дочь Эдома, обитающая на земле Уц! Тебя также настигнет чаша, ты опьянеешь и вырвешь. (Эха 4:21)**

«Радуйся и веселись, дочь Эдома, обитающая на земле Уц».

Симха — это внутренняя радость, а са-сон — это внешнее веселье, когда человек танцует, поет. Это у тебя временная радость, на тебя тоже пройдет чаша (поэтически описывается чаша с опьяняющим ядом), тебе придется выпить, ты еще опьянеешь, вырвешь и станешь пустой.

Эти слова не совсем понятные. Все время Ирмею говорит о Вавилоне, который изгнал евреев и разрушил первый Храм. И вдруг начинает говорить про Эдом.

При чем тут Эдом? Потому что Ирмею знал пророчески, что будет разрушен второй Храм эдомитянами — это римляне. Римляне — потомки Эдома. Иосиф Флавий пишет, что дети Элифаза, сына Эсава, поселились в Риме и от них произошли многие начальники.

Из этого будет понятно, почему «на реках Вавилона мы сидели и плакали», и вдруг в конце говорится: «вспомни, Бог, детям Эдома». При чем Эдом? — Он одновременно говорит и про разрушителей первого, и про разрушителей второго Храма.

## ИЗБРАННЫЕ КОММЕНТАРИЯ РАВА ИЦХАКА ЗИЛЬБЕРА НА «АГАДА ИЗ ТАЛМУДА ГИТИН»

### ИЗ КНИГИ ФОНДА НАСЛЕДИЯ РАВА ИЦХАКА ЗИЛЬБЕРА «МЕЖДУ ТЕСНИН»

#### ТИТ ОСКВЕРНЯЕТ ХРАМ

Веспасиан возвратился в Рим, а вместо себя послал злодея Тита, своего пасынка. И он (Тит) сказал: «Где их Бог, твердыня, на которую они полагались?» (парафраз Дварим 32:37). Таков Тит-злодей, который богохульствовал и поносил небеса.

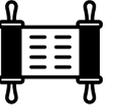
То есть это было предсказано в Торе, Тит — это тот, человек, о котором рассказано в Торе. Он скажет: «Где их Бог, твердыня, на которую они полагались?»

Вернувшись в Рим, Веспасиан передал командование армией, осаждавшей Иерусалим, своему приемному сыну Титу (Сифри, Дварим 32:37). Хотя рабан Йоханан и сказал, что завоевать Иерусалим под силу только царю, Тит смог разрушить и город и Храм, поскольку он был лишь исполнителем воли кесаря Веспасиана и действовал в точном соответствии с планом кампании, разработанным последним.

Что Он (Тит) сделал? Взял с собой в Храм блудницу и вошел с ней в Святая Святых, развернул на полу свиток Торы и согрешил на нем. И, словно этого было ему мало, вытащил нож и изрезал завесу, закрывавшую вход в Святая Святых, и случилось чудо: кровь брызнула и потекла с нее. А Тит решил, что убил самого Бога<sup>28</sup>. Сказано об этом в Теилим (74:4): «Рыкали Твои враги в местах Твоих собраний, своими символами заменили знаки (Израиля)».

Хорошо известно, что люди склонны интерпретировать события согласно своим привычным представлениям. В этом смысл стиха: «...ибо прямы стези Бога; праведники пойдут по ним, а грешники преткнутся на них» (Ошеа 14:10). Осмысливая происшедшее в Святая Святых, праведные люди увидят в нем проявление Славы Всевышнего, тогда как люди испорченные истолкуют случившееся как проявление Его бессилия. Увидав кровь, Тит решил, что он убил Бога.





Напротив, мудрые усмотрели в Его «бездействии», отсутствии немедленной реакции на вызывающие действия римского полководца, величие и силу, ибо не подобает Создателю принимать вызов от смертного.

Рав Гирш отмечает, что приведенный выше стих Теилим, где Давид предвидит разрушение Храма, несет в себе зерно утешения: как исполнилось пророчество о разрушении Храма, точно так же исполнится и пророчество о будущем его восстановлении.

Аба Ханан сказал, процитировав пасук Теилим (89:9): «Кто, как Ты, силен, Бог?», то есть Кто, как Ты, силен и стоек в терпении и тверд в гневе, что Ты слышишь насмешки и оскорбления этого злодея и молчишь. В школе раби Ишмаэля учили: «Кто, как Ты, между богами, Бог? (Шмот 15:11) — то есть кто, как Ты, среди молчащих?»<sup>29</sup>

Оскорбление Имени Божьего считается самым серьезным преступлением, и следовало ожидать, что Бог незамедлительно покарает Тита. Бельшацар и Ахашверош, к примеру, были наказаны за много менее серьезный проступок: они осквернили священные храмовые сосуды. Однако Всевышний далеко не всегда спешит реагировать на человеческие дела. Так как разгром Иерусалима и изгнание евреев происходили в соответствии с Высшей Волей, Он, выражаясь фигурально, мог «ждать» и «отложить» наказание нечестивца на более позднее время.

Маараль отмечает, что толкование школы раби Ишмаэля добавляет к словам Абы Ханана важный момент: одно из отличий Творца от божеств, созданных человеком и вследствие этого наделенных присущими человеку чертами, заключается в Его молчании (то есть отказе от естественных человеческих реакций). Дела людей не могут Его «задеть», «обидеть» и поэтому не «вынуждают» реагировать немедленно.

Что сделал? Что еще натворил Тит? Схватил завесу с оставшейся на ней кровью, связал в виде мешка, собрал всю священную утварь, что была в Храме, положил внутрь

мешка, погрузил его на корабль и отправил в Рим, чтобы прославиться в своем городе — хвастаться захваченными трофеями. Ибо сказано: «Видел я также нечестивцев, захороненных и приходящих, и идущих от святого места, и они были забыты в городе, где так поступали» (Коэлет 8:10). Читай не «квурим» — захороненных, но «квудим» — собравшихся вместе, чтобы еще более увеличить свои беззакония; и читай не «вейштаху» — были забыты, но «вейштабу» — похвалялись, ибо до сих пор они не забыты и их злоба отравляет мир. Есть те, которые считают, что в действительности «захороненными» были священные сосуды, которые евреи зарыли в земле, надеясь спасти от римлян. Они были найдены им (Титом) и отправлены в Рим.

В приведенном стихе царь Шломо говорит о бесполезности человеческих попыток оспорить Божественное Провидение и об ошибочности предположения, что отсутствие видимого наказания за содеянное зло будто бы доказывает, что Бог не озабочен положением в материальном мире. Более тщательный анализ текста выдвигает также следующие вопросы:

— Что означает выражение: «захороненных и приходящих»?

— О чем говорит фраза: «приходящих и уходящих от святого места»?

— В каком смысле можно определить их действия словом «суета»?

Мудрецы обсуждали слова Шломо по отношению к действиям, совершенным Титом. Талмуд (Брахот 18б) называет нечестивцев мертвецами, хотя физически они вполне еще могут быть живыми; неприятие ими Провидения и идеи конечного возмездия доказывает, что они отрицают связь между своими поступками и Источником Жизни. Праведников, напротив, всегда считают живыми, даже если физически они мертвы, потому что результаты их действий остаются в вечности.

Поэтому слова Шломо надо понимать следующим образом:



«Я видел нечестивцев, захороненных» — я видел Тита и его когорты, мертвых по своей сути, хотя и бодро шагающих по земле;

«...и приходящих и уходящих от святого места» — из Храма;

«...и они были забыты в городе, где так поступали», — хотя по видимости им сопутствовала удача, их многовековые усилия укрепиться в Святом городе не оставили ни малейших следов;

«...и это тоже суета» — их притязания на вечную славу тщетны, как и любые иные притязания людей, подвергающих сомнению Божественное Провидение.

Мудрецы считали, что при замене слов квурум (захороненные) на квучим (собравшиеся вместе) и иштакху (забытые) на иштабху (хвалящиеся) стих Коэлета применим к Титу с большей очевидностью. Но были и такие, что оставили слово квурум и относили его к спрятанной священной утвари.

Когда Тит плыл в Рим, на море поднялся шторм и угрожал потопить его. Сказал Тит: «Кажется мне, что Бог этих — евреев — нет у него иной силы, кроме воды. Пришел атаковать их фараон — утопил его в воде. Пришел Сисра — утопил его в воде. И вот он встал против меня, чтобы утопить меня в воде. Если он всемогущ, пусть выйдет на землю и сразится со мной».

И сказал ему небесный глас: «Злодей, сын злодея, потомок и порождение злодея Эсава! Тварь есть в Моем мире, называется комаром». Почему называют его простейшей тварью? Потому что может питаться — сосать, но не может испражняться. «Выйди на сушу и сразись с ним». Ступил Тит на берег, прилетел комар, проник в его ноздрю и терзал его мозг семь лет.

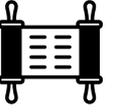
В комментариях Эц Йосеф говорится, что, поскольку поднимавшаяся на море буря угрожала только одному кораблю — тому, на котором плыл Тит, последний понял, что буря вызвана не естественными причинами, а является выражением Божественного гнева. В своей наглости римский полководец уничижительно выражается о могуществе Бога и с вызовом предлагает Ему пе-

ренести акт своего возмездия на сушу (что, практически, и произошло).

Однажды он (Тит) проходил мимо двери кузницы. Услышал комар удар молота и замолк. Сказал Тит: «Есть средство облегчить мои страдания». И каждый день приводили к нему какого-нибудь кузнеца и тот стучал перед ним молотом. Кузнецу-язычнику он давал четыре зуза, еврею же говорил: «Достаточно с тебя видеть страдания твоего врага». В течение тридцати дней делали так, а потом прекратили, потому что комар привык к шуму и продолжал долбить мозг Тита. Передают, что сказал раби Пинхас бен Арова: «Я был тогда среди знатнейших римлян, общался с ними, и, когда Тит умер, его мозг вскрыли и нашли там опухоль размером и формой с птицу-ласточку весом в две сэлзы<sup>1</sup>». Берайта говорит, что опухоль была размером с годовалого птенца голубки весом в два литера. Сказал Абае: «Согласно нашей традиции, клюв у этой птицы был из меди, а когти из железа».

Маараль поясняет, что комар действительно проник в мозг Тита и стал причиной развития опухоли, ибо чудеса Всевышнего проявляются путем естественного хода вещей<sup>2</sup>. По словам Абае, мудрецы сравнивали опухоль с птицей, чей клюв был медным, а когти железными. Ивритско-арамейское слово нехошет (медь) родственно слову шахат (уничтожение, разрушение, убийство). Железо же ассоциируется всегда с чем-то острым, отточенным, способным колоть, резать, язвить. То есть упоминание о меди и железе следует понимать как метафоры особых свойств, присущих этому комару. По словам Маарша, сравнение опухоли с двумя чистыми птицами — ласточкой и голубкой — указывает на то, что Тит был наказан именно за несчастья, причиненные им еврейскому народу, уподобленному голубке.

Когда он (Тит) почувствовал, что пришла смерть, сказал им — приближенным: «Сожгите тело этого человека — то есть меня, Тита — и развейте пепел над семью морями, чтобы не нашел меня Бог евреев и не представил на Свой суд».



Продолжительные страдания несколько поумерили гордыню Тита. Он понял, что его ждет наказание за содеянное. Тем не менее, как это обычно бывает со злодеями, которые не раскаиваются даже у входа в ад (Эрувин 19а), Тит надеялся, что все еще может «перехитрить» Всевышнего. Потому и приказал слугам сжечь его тело и развеять пепел над водой семи морей, не сознавая даже, что весь его «хитроумный план» есть не что иное как им же самим продиктованное исполнение Божественного приговора: полное исчезновение свидетельств его физического существования.

## НАВУЗАРАДАН И КРОВЬ ЗЕХАРЬИ

Сказал раби Хия бар Авин, что сказал раби Йеошуа бен Корха: «Рассказывал мне один старик из Иерусалима, что в этой долине — Бикъат Ядаим — зарубил Навузарадан — начальник гвардии — множество евреев, а в Иерусалиме зарубил он еще многих, так что потекла кровь и достигла крови Зехарьи и смешалась с ней, и исполнилось то, о чем сказано: “Кровь одного сливается с кровью другого” (Ошеа 4:2)».

Как бы в продолжение повествования об ужасной резне в Бейтаре, вследствие чего вода в Бикъат Ядаим на треть разбавилась кровью, рассказывает далее Талмуд о не менее страшном событии, которое произошло на этом месте, когда Навузарадан, военачальник армии Невухаднецара, разрушил Первый Храм.

Навузарадан — как здесь и далее рассматривает его роль Талмуд — являлся инструментом в руках Бога, воздающего евреям за убийство Зехарьи бен Йеояды, коэна и пророка в царствование царя Йеоаша (Диврей а-ямим II 24:17). В публичной проповеди, произнесенной в Йом Кипур, который в тот год приходился на шабат, Зехарья предупредил, что идолослужение, которому евреи предавались в то время, приведет к разрушению страны. В ответ его насмерть забили камнями во дворе Храма. Умирая, он сказал: «Узрит Всевышний и отомстит (за меня)».

После того как был разрушен Храм, пророк Ирмеяу спросил Бога: «С кем еще Ты обращался так?» (Эйха 2:20). И Бог ответил: «Разве (бывало), чтобы убит был священник и пророк в святыне Бога?», то есть наказание было столь суровым, потому что евреи повинны в смерти Зехарьи, совершенной к тому же на территории Храма.

Мидраш добавляет, что убийство Зехарьи содержит в себе целых семь преступлений: убийство коэна, убийство пророка, убийство судьи, убийство невинного человека, осквернение Божьего Имени, превращение храмового двора в ритуально нечистое место и нарушение запретов, относящихся к шабату и Дню Искупления.

Навузарадан обнаружил кровь Зехарьи, которая кипела и пузырилась. Удивился он и сказал им — коаним: «Что это?» Сказали ему: «Кровь жертвенных животных, что пролилась здесь». Навузарадан не поверил и принес кровь животных и вылил рядом, и она не была похожа. Сказал им: «Если скажете мне правду, будет лучше для вас. Если нет — расчешу ваше мясо железной гребенкой». Сказали ему коаним: «Был у нас пророк, который обличал нас словами с Небес за наши дурные дела. Восстали на него и убили его, и вот уже сколько лет не успокаивается его кровь». Сказал им Навузарадан: «Я успокою его» — то есть отомщу за него. Привел мудрецов, входящих в большой Сангедрин, и мудрецов, входящих в малый Сангедринзз, и убил их на том же месте, где убили Зехарью, но не успокоилась его кровь. Привели к нему невинных юношей и девушек, и убил их, но не успокоилась кровь. Привел детей из Дома Учения, убил их, но не успокоилась кровь. Сказал ему — воззвал к нему — Навузарадан: «Зехарья! Зехарья! Неужели успокоишься лишь тогда, когда перебью всех?» Когда сказал ему так, успокоилась кровь. В то время почувствовал Навузарадан раскаяние и сказал себе: «Если за одну душу так взыскивает Бог — что столько невинных душ погублено, то с того человека, который загубил так много душ, разве не тем более взыщется?» Он оставил армию, пошел и отправил



подробное распоряжение в свой дом<sup>34</sup> и перешел в еврейство.

Маараль («Нецах Исраэль» 7, «Хидушей агадот» к Сангедрин 96а) обращает внимание на то, что обращение Навузарадана в иудаизм, как и упомянутое выше обращение Нерона, не столь удивительно для того, кто примет во внимание выдающиеся способности этого человека. Он — прирожденный лидер, о чем свидетельствует его назначение на должность главнокомандующего армией Невухаднецара. Этот дарованный ему Богом талант он, однако, волен использовать по своему усмотрению. Начало его деятельности ознаменовано страстью к убийству и разрушению, но, поскольку его необыкновенная одаренность Божественного происхождения, перед ним открыта возможность направить свои силы на достижение добра. Духовные силы могут быть использованы в двух направлениях: на самоудовлетворение и увеличение зла в мире или, напротив, на достижение добра<sup>35</sup>. Но даже если человек выбирает первый путь, для него всегда остается открытой возможность понять, что в мире существует иное, высокое предназначение, которому должен следовать человек.

Во дворе Храма Навузарадан обратил внимание на кровь невинной жертвы и, в свою очередь, учинил зверскую резню с целью отомстить за эту кровь. Видя, однако, что, несмотря на все большие убийства, кровь Зехарьи по-прежнему не обретает покоя, он вдруг усмотрел в этом Божественный знак, указывающий на то, что один лишь Бог управляет миром и что человек полностью отвечает перед Ним за свои действия. Понимание этого произвело полный переворот в сознании вавилонского полководца и побудило направить присутствующий ему громадный духовный потенциал на достижение вечных ценностей. Он оставил армию и свой командный пост в ней и перешел в еврейство. Рассказывая об этом, Талмуд прослеживает и другие подобные случаи, происшедшие с бывшими гонителями Израиля.

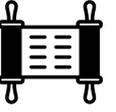
Берайта учит: Нааман<sup>36</sup> был гер-тошав<sup>37</sup>, а Навузарадан — гер-цедек<sup>38</sup>. Потомки Аманаз<sup>39</sup> учили народ Торе в Бней-Браке. А некоторые потомки Сисры<sup>40</sup> учили детей в Иерусалиме. Потомки Санхерива<sup>41</sup> учили Торе публично — то есть широкую аудиторию. Кто они — потомки Санхерива? Шемая и Авталион (Авот 1:11). Что до пророка Зехарьи — вот что написано: «Дозволил Я пролить кровь его на сухой скале, чтоб не покрылась прахом» (Йехезкель 24:8).

Стих из книги пророка Йехезкеля подводит итог талмудической дискуссии относительно Навузарадана и крови пророка Зехарьи. Йехезкель, живший в эпоху разрушения Первого Храма, пророчествовал, что неотмщенная кровь Зехарьи останется непокрытой, не засыпанной землей, то есть постоянным пятном на совести Израиля, до тех пор, пока Бог не изберет наказание, соответствующее этому злодеянию. Мы снова видим здесь, как воздается «мерой за меру»: кровь невинного пророка искупается кровью жертв, замученных Навузараданом.

Маарша пишет, что в период между убийством Зехарьи и разрушением Второго Храма предпринималось много попыток «покрыть» кровь, но не было ни одной, направленной на изменение того духовного состояния общества, которое допустило свершение самого преступления. Так, пролитая пророком кровь все время оставалась видимой, несмотря на то, что с момента его убийства прошли сотни лет.

На этом месте Талмуд прерывает рассказ о гибели Храма и опустошении Страны Израиля, чтобы обсудить причины продолжающейся борьбы между сынами Яакова и потомками Эсава.

«Голос — голос Яакова, а руки — руки Эсава» (Берешит 27:22). «Голос» — это стенания и плач потомков Яакова, которые услышал (из будущего) его отец Ицхак, из времени, когда пришел Адриан-кесарь, который убил в Александрии египетской множество евреев. «Голос Яакова» — это стенания и плач сынов Яакова, когда пришел



Веспасиан-кесарь, который убил в городе Бейтаре также множество евреев. А «руки — руки Эсава» — это сказано про царство Эдома, которое разрушило наш дом, и сожгло наш Храм, и изгнало нас из нашей страны<sup>42</sup>.

Ибн Эзра считает, что под царством Эдома Талмуд понимает Рим и Константинополь, принявших христианство, а первыми христианами были жители Эдома. Это под их властью христианство распространилось по всей Европе и стало господствующей религией.

В комментариях к Берешит Мальбим поясняет, что Эсава называли Эдомом потому, что источником его силы была земля (адама), то есть физический мир. Кроме того, как описано в Торе, у него были ярко-рыжие (красные, на иврите адом) волосы. Этот цвет символизирует кровь, которую его потомки проливают на протяжении всей истории. В непрекращающейся борьбе Яакова с Эсавом проявляется противодействие двух сил: той, что не признает активное вмешательство Всевышнего в человеческие дела и жизнь, и той, что признает полную зависимость человека от Бога и видит содержание жизни в исполнении Его Божественной Воли.

Другое объяснение: «Голос — голос Яакова» — эти слова означают, что нет действительной, то есть эффективной молитвы, если она не исходит от потомков Яакова, а «руки — руки Эсава» — нет удачливой войны, если ее не ведут потомки Эсава.

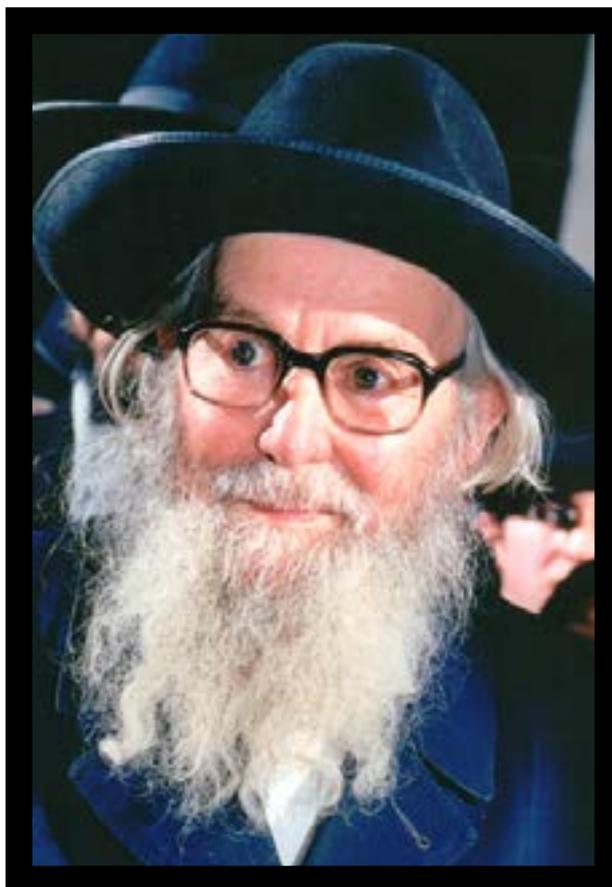
Другая интерпретация, предлагаемая Талмудом, говорит о том, что слова Ицхака говорят о различии их натуры. Они скорее отвечают реально существующему различию в чертах характера обоих его сыновей. Крепость Яакова в его голосе — то есть в напряженной силе его молитвы. Крепость Эсава в его руках — то есть в способности вести войну, где бы и когда бы она ни происходила.

И вот что сказал раби Элазар: «Укройся от бича языка» (Иов 5:21). Иными словами, от вызывающего, провоцирующего языка уклоняйся.

Возвращаясь снова к обстоятельствам гибели Второго Храма, Талмуд подчеркивает, что непосредственной причиной описываемых событий был донос, клевета, которую возвел Бар Камца на своих единоверцев. И снова мы видим здесь проявление принципа «мера за меру». Маараль отмечает, что и Первый Храм, и Второй были разрушены в один и тот же день — 9-го ава, в тот самый день, когда разведчики, посланные Моше, вернулись и оклеветали Страну Израиля. Талмуд (Сота 35а) рассказывает, что когда Бог услышал евреев после возвращения разведчиков, Он сказал им: «Сегодня вы плачете без причины (то есть вы поверили этим людям, вместо того чтобы положиться на Мое обетование, что эта Страна будет вашей), так Я сделаю для вас этот день днем плача из рода в род».

Сказал раби Йеуда, что сказал Рав: «Что за смысл в написанном: “На реках вавилонских — там сидели мы и плакали, вспоминая о Ционе?” (Теилим 137:1). Это учит нас, что Всевышний показал Давиду гибель Первого Храма и гибель Второго Храма<sup>43</sup>. О гибели Первого Храма — как сказано: “На реках вавилонских — там сидели мы и плакали”. А о гибели Второго Храма — написано: “Припомни, Всевышний, день Иерусалима сынам Эдома, говорившим — разрушайте, разрушайте его до основания!” (Теилим 137:7)».

Талмуд прерывает повествование о событиях, происшедших во время разрушения Второго Храма, и показывает, что еще Давид предвидел это и писал об этом в книге Теилим. Из содержания стихов ясно, что Давид говорит о гибели как Первого, так и Второго Храмов, потому что их разрушителями называются Вавилон и Эдом. Рав Гирш подчеркивает, что вся эта часть есть ясное пророческое видение, в котором Давид обрисовал судьбу Израиля. А Мальбим говорит, что весь этот псалом есть не что иное, как мольба Давида, обращенная к Богу, чтобы Тот избавил народ Израиля в знак признательности за его неколебимую веру.



Приглашаем Вас  
30 июля (в ночь на 8 ава)  
в 19:00 в Круглый зал «Тамир» в Иерусалиме на

## **ЕЖЕГОДНЫЙ ЙОРЦАЙТ НАШЕГО УЧИТЕЛЯ,**

Раввина русскоязычных религиозных общин,  
основателя Толдот Йешурун,

## **РАВА ИЦХАКА ЙОСЕФА ЗИЛЬБЕРА, благословенной памяти**

В программе:

Окончание изучения Вавилонского Талмуда  
в память нашего Учителя,  
преподавателями и учениками Толдот Йешурун;  
Сеудат-мицва;

Выступления раввинов и руководителей ешив в память Рава;  
Изучение Мишны;

