

Наследие

17.05.15

פרשת במדבר

כה אייר תשע"ה

עלון תורני לדוברי רוסית - פרשת שבוע, הלכה, שאלות ותשובות, מוסר והשקפה

Офаким

לעילוי נשמת רשכבה"ג הגר"ש אלישיב זיע"א

Рав Реувен Пятигорский

Недельная глава "Бемидбар"

В недельной главе «Бемидбар» упоминается первая в еврейской истории перепись. Народ Израиля получил Тору благодаря заслугам праотцев и родоначальников колен Израилевых.

Четвертая книга Пятикнижия. Состоит из десяти недельных разделов. Первый называется, как и вся книга, — Бемидбар («В пустыне»): «И сказал Всевышний (пророку) Моше в пустыне Синай: Произведите поголовную перепись всей общины сыновей Израиля по их семьям, по домам отцов...» Затем идет рассказ о переписи еврейского населения, проведенной во второй месяц второго года после Исхода из Египта.

Обычно эта глава читается накануне праздника Шавуот. Но какая связь между переписью и Днем вручения Торы? На этот вопрос ответил раби Меир Шапира, глава Люблинской ешивы начала века.

Известно, что Исхода из Египта евреи заслужили сами. Так написано в Мидраше: «За четыре вещи евреи получили свободу: за то что не изменили (еврейских) имен; за то что не забыли свой язык; за то что не злословили друг на друга; за то что соблюдали чистоту своих семей».

Исход из Египта еврейский народ получил благодаря своим качествам. Но не так было с дарованием Торы. За первые полтора месяца евреи успели вдоволь напастись на свою кочевую долю, пожаловаться на тяжести перехода, на Моше с Аароном и на Всевышнего. Все им было плохо. Нельзя сказать, что они с радостью откликнулись на предложение принять на себя тяжелые обязательства соблюдать заповеди. Если кто-то из нас думает, что тогдашние евреи «по своей необразованности» с легкостью признали власть Творца, то он здорово ошибается. 3307 лет назад евреи с таким же недоверием отнеслись к Торе со всеми ее запретами, как и современный образованный российский еврей, впервые пришедший на урок Торы.

Мидраш рассказывает, что Всевышний фактически принудил их взять Тору. На образном языке агады, это выглядело так: Всевышний приподнял гору Синай и обещал опустить ее на них, если они откажутся принять подарок из Его рук. (Комментаторы пишут,

что сначала народ захотел взять Тору добровольно, но затем испугался трудностей ее соблюдения.) Это уже потом евреи держались за Тору, как за жизнь, — и даже больше, поскольку стали ценить ее намного выше жизни. Но тогда они еще не постигли всех выгод нового положения — быть народом Торы. Поэтому возникает вопрос: за какие заслуги она была вообще им вручена? Ответ: за заслуги отцов. Кстати, об этом говорит Мидраш в другом месте, когда описывает протест прочих народов: почему нам не дал Тору? что, мы хуже евреев, которых Ты выделил из всех нас? Всевышний ответил: не хуже, но за вами не стоят ваши отцы, а за евреями стоят Авраам, Ицхак и Яков. Только в силу заслуг этих праведников их потомки получают Тору и ни по какой другой причине. Им самим Я ее даю как бы авансом, в расчете, что они ее еще заслужат. В будущем.

Но где на это спрятан намек в нашей главе, которая читается накануне Шавуот? В переписи, проведенной «по семьям, по домам отцов». Счет шел по коленам, начало которым положили 12 сыновей Яакова. В колене Реувена — столько-то воинов, в колене Шимона — столько-то и т.д. Тору мы получили потому, что происходим от Реувена, Шимона, Леви и т.д. Короче говоря, потому что происходим от Яакова-Израиля, сына Ицхака, сына Авраама... Такова связь нашей главы с приближающимся праздником Дарования Торы.

Содержание главы. Приказ Моше, Аарону и руководителям колен пересчитать всех воинов (Бемидбар 1:1—19). Результаты подсчета воинов в возрасте от двадцати лет и выше — для каждого колена (1:20-43). Общее число евреев, кроме левитов (1:44—47). Причины исключения левитов из общего списка (1:48—54). Порядок расположения колен в походах по пустыне и на стоянках: весь стан делится на четыре группы-знамени, каждое знамя объединяет три колена (2:1—2). Знамя стана Йеуды (2:3—9). Знамя стана Реувена (2:10-16). Левиты несут Переносной Храм в середине колонны (2:17). Знамя стана Эфраима (2:18—24). Знамя стана Дана (2:25—31). Повторение общего числа воинов, исключая левитов:603550 (2:32—34). Особый приказ

для левитов, их функции при Храме в походе и на стоянках, «замена» левитами всех еврейских первенцев (3:1—13). Подсчет левитов с месячного возраста и выше, произведенный по их родовым семействам (3:14—20). Род Герсона и его функции (3:21—26). Род Кеата (3:27—32). Род Мерари (3:33—39). Подсчет всех еврейских первенцев и их «замена» на левитов (3:40-51). Число левитов из рода Кеата в возрасте от тридцати лет и до пятидесяти; их особая работа при Храме (4:1—20).

Есть еще один высокий смысл в первой еврейской переписи, объединившей евреев в одну общность. Наши мудрецы сказали по этому поводу: «Каждый еврей навечно связан с еврейским народом». Не каждый чувствует эту связь, но она существует. И избавиться от нее невозможно. В книге «Агаон Ахасид ми-Вильна», приводится рассказ о том, как Гаон пригласил в гости одного еврея-выкреста, поселившегося в католическом монастыре. Монах пришел и неожиданно для себя

встретил теплый прием. Его угостили обедом, а перед едой предложили стакан вина, над которым Гаон произнес браху. Гость ответил «амен» и, вздохнув, добавил: «К сожалению, я уже не еврей». Гаон всплеснул руками: «Отнюдь, мой сын. Разве ты не знаешь, что нельзя освободиться от обязанности соблюдать заповеди Торы? Если ты считаешь, что, окунувшись в купель, перестал быть евреем, то это не так. Ты еврей не меньше меня. Просто, ты согрешил, причем так сильно согрешил, что тебе придется держать суровый ответ. Но ты по прежнему еврей»... Монах содрогнулся и, ничего не ответив, покинул дом. Не прошло много времени, как он вернулся к своему народу.

По материалам сайта toldot.ru

Раби Мойше Хаим Луцато

Путь Творца

Часть 2. О провидении Творца

Глава 1

Общее описание провидения Творца

[2] Мы уже говорили (часть 1, глава 5), что началом всех творений являются трансцендентные силы, и из них развиваются материальные объекты. И материальные вещи во всех своих деталях соответствуют тому, что переходит на них из высших сил во всех их аспектах, и нет большого или малого в материальных вещах, не имеющего причины и корня в каком-нибудь аспекте трансцендентных сил.

И Господин, благословен Он, надзирает над всем этим в порядке создания, а именно — сначала над трансцендентными силами и над всем, что развивается из них, как оно есть; и также Он надзирает над служителями, назначенными Им над реалиями, как мы упомянули там, поддерживая их существование и их функции и непрерывно давая им силу для выполнения их действия.

[3] Однако поскольку род человеческий отличен от всех других видов тем, что ему дан выбор и возможность приобретения совершенства или

ущербности, и в этом аспекте он — активный и воздействующий, а не воздействуемый, поэтому и надзор над человеком обязан отличаться от надзора над другими видами, ведь необходимо надзирать и надсматривать над деталями его действий, воздавать ему согласно его путям и плоду его действий. Получается, что надзору подвергаются все его действия и их порождения, и после этого, в свою очередь, надзирается над ним соответственно порождениям каждого из данных действий и воздается мера за меру, как мы упомянули раньше.

По отношению к любым другим видам, кроме человека, это не так. Ибо представители других видов не действуют сами, но получают воздействия. Они существуют только для того, чтобы поддерживать существование данного вида в целом, согласно тому, что заложено в его духовных корнях. Провидение будет поддерживать существование данного корня и его ответвлений согласно природе и закону этого корня. Но над человеческим родом, представители которого активны и воздействуют, как мы упомянули, необходим детальный надзор согласно тому, что повлекут их деяния, не более и не менее. И мы еще

расширим объяснение этого далее, с Б-жьей помощью.

Глава 2 События, происходящие с людьми в этом мире

[1] Мы уже говорили, что цель творения человеческого рода состоит в том, чтобы он удостоился и достиг истинного блага – приобщения к Б-гу – в Будущем мире. Таким образом, конец всех странствований человека – покой в Будущем мире.

Но Высшая Мудрость постановила, что следует и подобает, чтобы сначала человек пребыл в этом мире, будучи связанным и ограниченным природными законами этого мира. И это будет настоящим и достойным приготовлением к достижению желанной цели. И согласно этому принципу установила Высшая Мудрость все аспекты этого мира, чтобы они служили подготовкой к тому, что будет потом в мире, являющемся целью – Будущем мире.

[2] Это приготовление вращается вокруг двух полюсов: один – индивидуальный и второй – общий. Индивидуальный – это вопрос приобретения человеком совершенства своими деяниями, а общий – подготовка всего рода человеческого в целом к Будущему миру.

И объяснение этого вопроса таково. Поскольку человеческий род был создан с добрым началом и злым началом и свободой выбора, то не исключена возможность, что какие-то индивидуумы будут хорошими, а какие-то – плохими. И в конце концов, плохие должны быть отвергнуты, а хорошие собраны вместе, и будет сделана из них одна общность, которой предназначен Будущий мир и постигаемое в нем истинное благо.

[3] Закон свободы воли вынуждает возможность того, что какие-то части человеческого рода будут хорошими, а какие-то – плохими. Этот же самый закон вынуждает ту же возможность также и в действиях каждого отдельного человека. Возможно, что все деяния индивидуума будут хорошими, или все плохими, а может быть, что часть их будет хорошими, а часть – плохими. И это одна из причин, задерживающих вышеупомянутое собирание совершенных. Ибо в одном и том же человеке могут быть хорошие и плохие стороны; принять же во внимание только часть их, а остальные отбросить, даже если принятые во внимание составят большинство, было бы несправедливым судом. Ведь,

согласно правосудию, за все действия должно быть воздано, за большие и за маленькие, много их или мало.

Поэтому постановила Высшая Мудрость разделить воздаяние – как награду, так и наказание – на два периода и на два места, то есть, что все деяния будут разделены на большинство и меньшинство. И большинство будет судиться отдельно, в месте и во время, подобающие ему, а меньшинство – отдельно, в месте и во время, подобающие ему.

Однако истинное воздаяние и основная его часть будет в Будущем мире, и наградой будет оставление удостоившегося человека вечным для приобщения к Благословенному навеки, а наказанием – отвержение его от истинного блага и исчезновение.

И Суд об этом будет согласно большинству деяний. Но для добрых дел злодея и для нехороших дел праведника, в качестве меньшинства, существует этот мир с его успехами и бедами. В нем получит злодей воздаяние за меньшинство заслуг, которые у него есть, в виде успехов в этом мире; а праведник – наказание за свои грехи в виде страданий. Таким образом суд приобретет общую цельность, и останется для Будущего мира то, что подобает этому совершенному состоянию. А именно, что останутся только праведники без примеси злодеев среди них, и в них (праведниках) самих не будет препятствий (т.е. грехов) для будущего наслаждения; а злодеи будут отвергнуты и исчезнут без того, чтобы остались у них какие-либо претензии.

[4] И еще постановил Благословенный в Своей доброте умножить шансы сынов человеческих достигнуть цели: чтобы существовал еще один вид очищения для тех, кому возможно очищение, то есть, для тех, в ком зло весьма усилилось, но не настолько, чтобы их приговор был – совершенное истребление. Это очищение – совокупность наказаний, наиболее известным из которых является суд в аду (геѣноме). Имеется в виду наказать грешника по его грехам таким образом, что после получения наказания не будет на нем более «долга» за плохие деяния, которые совершил, и он сможет после этого получить истинное воздаяние за свои остальные, добрые дела.

Получается, что, благодаря этим наказаниям, реально истребляемых будет очень мало, ибо это будут только те, в ком зло усилилось в такой большой степени, что невозможно никоим образом найти им место остаться при истинном воздаянии и вечном наслаждении.

Глава 3

Об индивидуальном провидении

[1] Мы уже говорили о том, что порученное человеку служение зависит от того, что в мире сотворены добро и зло, и человек помещен между ними, чтобы выбрать добро.

Но категории добра, как и категории зла, весьма многочисленны. Ведь всякое хорошее качество относится к добру, и наоборот – плохое. Например, гордость – из категорий зла, а скромность – добра; милосердие – из категорий добра и в

противоположность ей – жестокость; умеренность и довольство своим уделом – из категорий добра, и обратное этому качество – из категорий зла; и так во всех остальных деталях качеств.

*Продолжение в следующем номере
Публикуется с разрешения издательства "Швут Ами".*

Рав Реувен Куклин

Еврейский ответ

Что делать еврею, которому тяжело соблюдать заповеди?

Я помню, что наш Раввин из общины в России, упоминал фразу из Торы «Ты можешь забыть Меня, но не забывай Законов Моих», но я её нигде не могу найти. Суть фразы в том, что еврею не обязательно верить в Б-га, но он должен соблюдать Законы Торы. Суть вопроса: эта фраза из Торы? Если да, то где она упоминается? Если нет, то откуда она может быть. Спасибо.

Такой фразы в точности нет ни в Танахе, ни в словах мудрецов. Однако есть похожее, на первый взгляд, высказывание мудрецов («Мидраш Эйха», Птиха, а также Иерусалимский Талмуд, трактат Хагига): «Лучше бы Меня (Б-га) забыли, но мою Тору хранили (имеется в виду изучение Торы, см. Раши Дварим 4, 6), поскольку свет, который содержится в ней, возвращает их на истинную дорогу». Это утверждение выучили мудрецы из пророчества Йермиягу (13, 10-11): «И будет, когда перескажешь ты этому народу все эти слова, и скажут они тебе: “За что Г-сподь изрёк на нас все это великое бедствие? В чём вина наша и в чём грех наш, которым мы согрешили пред Г-сподом, Б-гом нашим?”. Тогда скажешь им: “За то, что отцы ваши оставили Меня, — сказал Г-сподь, — и последовали за другими богами, и стали служить и поклоняться им, а Меня оставили и Тору Мою не хранили”». Из того, что Творец упрекает: «Меня оставили и Тору Мою не хранили», мы видим, что, даже если бы евреи оставили Творца, всё же есть ещё более низкая ступень — забвение Торы. Почему же? Сами мудрецы отвечают на этот вопрос: «Свет, который содержится в

«Свет, который содержится в ней, возвращает их на истинную дорогу».

Более подробно об этом свете говорит Рамхаль* в книге Путь Творца: «В числе воздействий, которые Благословенный производит для нужд Своих творений, есть одно воздействие, возвышеннее всех других, и его сущность более значима и превосходна, чем всё, что существует в реальности. То есть, оно — наибольшее подобие истинной Сущности Всевышнего, которое может существовать в Творении, и его значимость и уровень подобны истинности уровня Благословенного, и именно это (воздействие) Господин, благословен Он, уделяет от Своей Славы творениям. Творец связал это Своё воздействие с явлением, сотворённым Им для этой цели — Торой».

Но важно отметить, что здесь имеется в виду человек, действительно желающий приблизиться к Творцу. Если первой стадии ему тяжело выполнять все законы Творца, Мудрецы советуют ему не отчаиваться: пусть изучает Тору. Изучение Торы приведёт его, в конце концов, и к исполнению заповедей. Тут не говорится об изучении Торы без намерения приблизиться к Творцу и соблюдать все заповеди Торы. О таких людях говорит царь Давид (Теилим 50, 16—17): «А грешнику сказал Б-г: зачем тебе проповедовать законы Мои и носить завет Мой на устах своих? Ты же ненавидишь наставление (Моё) и бросил слова Мои позади себя».

*Из книги "Еврейский ответ на не всегда еврейский вопрос".
Публикуется с разрешения автора*